

Сергей Неаполитанский  
Раса Неаполитанская

# КАРМА

ДРЕВНИЕ И СОВРЕМЕННЫЕ ПРАКТИКИ  
ПРЕОБРАЖЕНИЯ ЖИЗНИ



# **Сергей Михайлович Неаполитанский**

## **Раса Сергеевна Неаполитанская**

### **Карма. Древние и современные практики**

*[http://www.litres.ru/pages/biblio\\_book/?art=74260826](http://www.litres.ru/pages/biblio_book/?art=74260826)*

*Карма. Древние и современные практики преобразования жизни:  
ISBN 978-5-87383-179-2*

#### **Аннотация**

В данной работе представлен новый взгляд на концепцию кармы, раскрывающий ее как многослойную систему причинно-следственных связей, определяющих структуру личного и коллективного опыта. Авторы на основе междисциплинарного синтеза предлагают целостную методологию исследования кармических паттернов.

Книга служит практическим руководством и дает читателю инструменты для:

- диагностики повторяющихся сценариев и скрытых установок, влияющих на жизненный выбор и устойчивые реакции;
- мониторинга последствий собственных действий и решений; – трансформации деструктивных программ на уровне личности, рода и сообщества.

В работе показано, как причинно-следственный принцип проявляется в экологии, социальных динамиках и цифровых технологиях. Книга адресована практикующим психологам, исследователям сознания и всем, кто стремится лучше понимать скрытые механизмы поведения и осмысленно выстраивать свою жизнь в современном мире.

# Содержание

|                                               |     |
|-----------------------------------------------|-----|
| Введение                                      | 7   |
| Часть 1. Карма: фундаментальные принципы      | 12  |
| 1. Что такое карма?                           | 12  |
| Голоса мудрости                               | 12  |
| Союз свободы и ответственности                | 15  |
| Карма, дхарма и самсара                       | 18  |
| 2. Как работает закон причины и следствия?    | 23  |
| Мысли, слова, действия – три уровня кармы     | 23  |
| Виды кармы                                    | 33  |
| Почему последствия проявляются не сразу?      | 44  |
| 3. Кармические отпечатки                      | 50  |
| Типология самскар                             | 57  |
| Различие самскар и васан                      | 69  |
| Природа корневых самскар                      | 76  |
| Часть 2. Понимание кармы в традициях мудрости | 78  |
| 4. Карма в индуизме                           | 78  |
| Понимание кармы в упанишадах                  | 78  |
| Понимание кармы в Бхагавад-гите               | 86  |
| Понимание кармы в Йога-сутрах                 | 94  |
| Понимание кармы в вайшнавизме                 | 104 |
| Понимание кармы в адвайта-веданте             | 112 |

|                                          |     |
|------------------------------------------|-----|
| Понимание кармы в кашмирском<br>шиваизме | 121 |
| Синтез традиций и путь к освобождению    | 125 |
| 5. Карма в буддизме                      | 128 |
| Понимание кармы в тхераваде              | 128 |
| Конец ознакомительного фрагмента.        | 133 |

**Сергей Неаполитанский,  
Раса Неаполитанская  
Карма  
Древние и  
современные практики  
преобразования жизни**

© Неаполитанский С. М., 2026

© Неаполитанская Р. С., 2026

© Институт метафизики, 2026

# Введение

Представьте себе мир, в котором каждое ваше слово, каждый поступок и каждая мысль словно живое семя, бережно опущенное в почву времени. Неизбежно оно дает росток. Иногда это нежный цветок радости, расцветающий под лучами вашей доброты. Иногда крепкое дерево опыта, чьи корни уходят глубоко в почву вашего бытия, а ветви дают тень и плоды, которыми вы питаетесь долгие годы. А порой это может быть колючий кустарник, выросший из семени гнева или невежества, цепляющийся за одежду и замедляющий движение вперед. Этот причинно-следственный закон в древних традициях называется кармой.

Сегодня, в стремительном веке информации и роста неопределенности, слово «карма» часто мелькает в разговорах, статьях, мемах. Оно стало частью современного лексикона, но нередко утрачивает свою подлинную глубину и силу. Карму сводят к упрощенной формуле «око за око», представляя ее как неотвратимый приговор или некую космическую бухгалтерию, подсчитывающую долги и выписывающую счета. Одни используют это понятие как удобное объяснение чужих неудач, другие – как оправдание собственного бездействия: «Ну что поделаешь, карма у него такая». А кто-то и вовсе воспринимает ее как ловушку судьбы, лишаящую человека свободы воли.

Эти упрощенные трактовки искажают смысл и блокируют возможность использовать кармическую модель как инструмент понимания жизни. В них утрачивается главная идея: карма – это внутренний механизм формирования и повторения опыта, возникающий в результате взаимодействия между вниманием, выбором и действием. Это описание закономерностей переживания, формирующихся в теле, психике и отношении к миру.

### *Как читать эту книгу*

Эта книга – исследование, разворачивающееся на пересечении нескольких мировоззренческих систем, духовной философии, интегральной психологии, культурной антропологии и современной науки. В ней собраны идеи, которые часто воспринимаются как религиозные (карма, реинкарнация, круговорот жизни), но здесь они рассматриваются сквозь призму понятий, относящихся к квантовой парадигме, нейронауке, философии искусственного интеллекта и трансперсональному подходу.

Цель книги – раскрыть карму как рабочую модель, с помощью которой можно осмыслять повторяющиеся жизненные сценарии, внутренние конфликты и скрытые закономерности судьбы. Термин «карма» используется в экзистенциально-феноменологическом смысле – как язык, описывающий динамику причинно-следственных связей на уровне опыта,

памяти и выбора.

Многие концепты в тексте, такие как «нейрокарма», «биокарма» или «карма в цифровой среде», не претендуют на научную строгость, но стремятся к смысловому резонансу, открывая новые горизонты для самонаблюдения, рефлексии и осознанности.

Читателю предлагается воспринимать эту книгу как интеллектуальное и духовное путешествие с открытостью к парадоксам жизни, многослойности мира и созидательной силе сознания. Здесь нет единственной «истины», но есть пространство для исследования, в котором можно найти ответ на многие «трудные» вопросы.

Эта книга родилась из глубокой убежденности, что понимание кармы – один из самых практичных и жизненно необходимых инструментов для современного социально-активного человека, стремящегося реализовать свой потенциал. Наша цель не в том, чтобы пересказать древние учения или углубиться в метафизические идеи, хотя мудрость веков будет сопровождать нас как надежный проводник. Главная задача – помочь вам понять свой собственный путь и разглядеть в сложном узоре событий жизни осмысленные линии, начертанные вами же – через ваши мысли, слова и поступки. И для нас важно дать практические упражнения и техники, которые вы сможете интегрировать в свою жизнь для обретения счастья и самореализации.

Мы отправляемся в путешествие, чтобы понять действие

универсального закона причины и следствия, который является величайшим учителем и безмолвным союзником на пути к осознанности и внутренней свободе.

Здесь вы не найдете мгновенных рецептов «очищения кармы» или волшебных формул для привлечения успеха. Истинное понимание требует пытливого ума и открытого сердца, способного смотреть на себя честно – без иллюзий и без самоосуждения. Это путь исследования, принятия ответственности и глубокого преобразования.

Мы исследуем, как карма проявляется в различных сферах: в отношениях, приносящих то радость, то боль; в работе и финансовых потоках; в здоровье нашего тела, тонко откликающегося на внутренние состояния, и даже в неосознанных программах рода, которые могут незаметно влиять на нашу собственную судьбу.

Эта книга – приглашение к диалогу с самой жизнью. Пора перестать быть пассивным наблюдателем или жертвой обстоятельств и стать осознанным садовником в садах собственной судьбы. Научившись сеять семена благих мыслей и действий, заботиться о всходах прошлого и мягко преобразовывать даже самые запутанные кармические узлы, вы придете к пониманию, что карма – это закон точной и мудрой справедливости, дарующий каждому возможность расти, меняться и возвращаться к подлинной свободе.

Готовы ли вы взглянуть на свою жизнь с такой перспективы? Готовы ли взять на себя ответственность за свой внут-

ренный мир и начать творить свое будущее сознательно? Тогда приглашаем вас в это исследование. Пусть страницы этой книги станут вашей картой, а понимание кармы – компасом на пути к более ясной, гармоничной и наполненной смыслом жизни.

# **Часть 1. Карма: фундаментальные принципы**

## **1. Что такое карма?**

Представьте себе гигантское, бесконечно сложное и невероятно красивое полотно. Оно сплетено из бесчисленных нитей: каждая нить – это жизнь, каждый узелок на ней – событие, каждый цвет – эмоция или намерение. Эта ткань постоянно ткется, меняется, растягивается и сжимается под руками невидимых ткачей – наших собственных выборов. Закон, управляющий этим вечным ткачеством, определяющий прочность нити, яркость цвета и рисунок узора, и есть карма. Карма – это живое отражение самого принципа упорядоченности во Вселенной, фундаментальная истина о том, как энергия действия возвращается к своему источнику, обогащенная или обедненная опытом. Понимание кармы – это ключ к чтению узоров на собственном кусочке этого великого полотна, к осознанию себя активным сотворцом.

## **Голоса мудрости**

Чтобы приблизиться к сути кармы, давайте прислушаем-

ся к голосам, которые веками несли это знание через поколения, сохраняя его чистоту и глубину. Эти источники – живые родники мудрости, из которых мы можем черпать и сегодня.

В сердце ведической традиции, древнейшего пласта индийской духовности, карма понимается как универсальный закон действия и его неизбежного следствия. Это не месть некоего карающего божества, а безличный, абсолютно объективный космический принцип, подобный закону гравитации в мире физическом. Веды и особенно упанишады учат, что любое действие – физическое, словесное или ментальное – оставляет тонкий, но неизгладимый отпечаток в ткани реальности и в самом существе его совершившем. Этот отпечаток, эта семя-причина, рано или поздно прорастет следствием, соответствующим своей природе. Как семя манго не даст плодов яблони, так и семя гнева не принесет плодов покоя. Бхагавад-гита, жемчужина духовной литературы, раскрывает карму не как фатум, а как поле ответственности и возможность сознательного выбора. Кришна призывает к действию (карме), но действию правильному, бескорыстному, совершаемому как долг (дхарма), без привязанности к результатам. «Ты имеешь право только на действие, но никогда – на его плоды», – говорит он, указывая путь к освобождению от рабства у последствий своих поступков.

Буддизм, рожденный из прозрений Будды Шакьямуни, дает свое глубокое и практичное понимание кармы. Будда подчеркивал решающую роль намерения (четана). «Намере-

ние, о монахи, я называю кармой», – говорил он. Именно сознательное намерение, стоящее за действием, формирует его кармический потенциал. Буддийское учение о взаимозависимом происхождении (пратитья-самутпада) детально описывает, как неведение порождает кармические импульсы (самскары), которые ведут к новому рождению, новым страданиям и новым действиям. Карма в буддизме – это двигатель этого цикла перерождений, но также и ключ к его прекращению. Понимание кармы как обусловленного процесса позволяет практикующему осознанно создавать причины для счастья и освобождения, ослабляя и, в конечном итоге, прерывая поток неблагой кармы. Акцент делается на том, что карма – это процесс, поток обусловленных состояний ума, который можно перенаправить.

Джайнизм, известный своим строгим аскетизмом и принципом ненасилия (ахимсы), предлагает почти «физическую» модель кармы. Здесь карма мыслится как тончайшая материя, особые частицы (карма-варгана), которые буквально прилипают к душе (дживе) в результате любого действия, особенно связанного со страстями (гнев, гордыня, обман, жадность). Эти кармические частицы затемняют изначальную чистоту, всеведение и блаженство души, связывают ее и обуславливают будущие перерождения. Освобождение (мокша) достигается через строгую дисциплину, аскезу и абсолютное ненасилие, которые останавливают приток новой кармы и сжигают накопленную. Эта модель ярко иллюстри-

рует идею кармы как «загрязнения» сознания, требующего очищения.

Эти древние голоса, хотя и используют разные образы и акценты, сходятся в главном: карма – это безличный, универсальный закон причины и следствия, охватывающий все уровни существования (мысль, слово, дело). Она действует с математической точностью, но не фатально, ибо ключевым фактором является сознание, намерение и свобода выбора в настоящем моменте. Она связывает нас с прошлым через последствия, но открывает дверь в будущее через действия в настоящем. Карма – великий учитель, чьи уроки, порой суровые, всегда направлены на пробуждение и эволюцию сознания. Понимание этого изначально снимает с кармы оттенок страха и наделяет ее смыслом бесконечной возможности роста.

## **Союз свободы и ответственности**

Одно из самых распространенных и, увы, обездвиживающих заблуждений – это отождествление кармы с неотвратимой судьбой, предопределением или роком. «Это моя карма», – говорят иногда с покорным вздохом, подразумевая, что ничего изменить нельзя, и остается лишь пассивно терпеть удары судьбы. Это глубокое искажение сути закона. Карма и судьба – это взаимосвязанные силы, движущие человеческую жизнь в глубоком и тонком ритме. Свобода воли

направляет наш путь, а ответственность придает ему форму и глубину. Вместе они создают узор опыта, в котором каждый шаг становится частью естественного потока развития и внутреннего раскрытия.

Представьте себе могучую реку. Ее течение – это сила обстоятельств, условий, рожденных прошлыми действиями. Это то, что уже проявилось в нашей жизни как данность: наше тело, наша семья, основные черты характера, некоторые ключевые события. Мы не выбирали, в какое время и в какой семье родиться, какие гены унаследовать, какие первые впечатления получить. Это – «русло» реки, заданное прошлым. Но вот теперь, сейчас, в этот самый момент, мы стоим в этой реке. И у нас есть выбор: мы можем покорно плыть по течению, позволяя ему нести нас куда угодно. Мы можем отчаянно барахтаться против течения, тратя все силы на борьбу с неизбежным. Или мы можем осознанно и умело использовать весла – нашу свободу воли, наши текущие мысли, слова и поступки (криямана-карма – карма, создаваемая сейчас) – чтобы направлять лодку нашей жизни в желаемом направлении, лавируя между потоками, используя одни течения и избегая других.

Санчита-карма – это обширный запас накопленных, но еще не проявленных последствий прошлых действий. Она представляет собой широкое поле возможностей для осознания, выбора и трансформации. В этом пространстве хранится потенциал для внутреннего роста, раскрытия и постепен-

ного освобождения через мудрые и осознанные поступки в настоящем. Это как семена, хранящиеся в амбаре. Не все они прорастут одновременно или вообще прорастут. Какие семена получат шанс дать всходы, зависит от почвы нынешних условий, от нашего внимания и выбора сейчас. Осознанными, благими действиями в настоящем мы можем «поливать» семена позитивной кармы и «лишать влаги» семена негативной, замедляя или даже предотвращая их прорастание. Мы не можем мгновенно уничтожить весь амбар, но мы можем кардинально изменить то, что растет в нашем нынешнем «огороде».

Свобода воли в контексте кармы – это способность осознанно выбирать, как мы относимся к происходящему, какое намерение вкладываем в свои поступки и с каким внутренним состоянием действуем в настоящем моменте. Она проявляется не в отсутствии последствий, а в возможности направлять свою жизнь через выбор, основанный на внутренней ясности и ответственности. Даже в самых стесненных обстоятельствах, порожденных прошлой кармой, у нас всегда есть выбор: ответить гневом или терпением, ненавистью или состраданием, эгоизмом или щедростью. Именно этот выбор, это маленькое семечко текущего действия, и определяет, какой новый кармический импульс мы запускаем, какое новое «русло» мы начинаем формировать для своей реки жизни.

Ответственность – это обратная сторона медали свобо-

ды. Признать карму – значит принять глубокую ответственность за свою жизнь. Не в смысле вины или самобичевания за прошлые ошибки (это лишь порождает новую негативную карму!), а в смысле осознанного авторства. «Это я создал условия, в которых нахожусь. И это я могу начать создавать новые условия». Когда мы понимаем, что наши нынешние трудности – это часто плоды наших собственных прошлых неосознанных выборов (мыслей, слов, поступков), это освобождает нас от роли вечной жертвы внешних сил, злого рока или несправедливости мира. Мы становимся хозяевами положения, способными изменить будущее, изменяя качество своего настоящего. Карма не отнимает свободу, а делает свободу осмысленной и ответственной. Это – мастерская Творца, где мы, обучаясь на последствиях своих действий, оттачиваем свое мастерство созидания реальности.

## **Карма, дхарма и самсара**

Чтобы картина была полной, важно ясно различить три фундаментальных понятия, тесно переплетенных, но не тождественных: карма, дхарма и самсара. Представьте себе мореплавателя. Самсара – это само бескрайнее, часто бурное море жизни с его постоянными волнами рождения, смерти и новых рождений. Карма – это ветер, наполняющий паруса его корабля; ветер, который он сам в значительной степени вызывает и направляет своими действиями (или без-

действием). Дхарма – это его компас, звездная карта, внутреннее знание истинного курса, его предназначение и долг в этом конкретном плавании. Путать эти понятия – все равно что путать воду, ветер и навигационный прибор.

Самсара (букв. «странствование», «круговорот») – это цикл повторяющихся рождений и смертей, обусловленных неведением, желанием и кармой. Это мир изменчивости, непостоянства (анитья), страдания (дукха) и отсутствия независимого, неизменного «я» (анатма). Самсара – это контекст, «поле игры», в котором разворачивается действие закона кармы. Это океан, по которому плывет корабль нашей души. Цель многих духовных традиций Востока – выйти за пределы самсары, достичь освобождения (мокши, нирваны).

Карма, как мы уже подробно обсуждали, – это закон причины и следствия, управляющий накоплением опыта внутри самсары. Это механизм, который связывает действия (и их мотивы) с их результатами, определяя условия будущих рождений и переживаний в рамках самсарического цикла. Карма – это сила, движущая корабль по волнам самсары. Пока есть карма (особенно нереализованная, «недозревшая»), душа будет вынуждена возвращаться в самсару для ее «отработки» или переживания плодов. Погашение всей кармы (и хорошей, и плохой, ибо и та, и другая привязывают к циклу) ведет к выходу за пределы самсары.

Дхарма – понятие многогранное, но в контексте нашего сравнения его можно понимать как:

- универсальный закон, порядок, истина, поддерживающая Вселенную. Это «правила игры» на космическом уровне, воля Бога;
- индивидуальный долг, предназначение, путь истины для конкретного существа в конкретных обстоятельствах. Это то, что «правильно» для меня здесь и сейчас, исходя из моей природы (свабхавы), стадии жизни (ашрама), социальной роли (варны) и текущей ситуации. Дхарма – это внутренний компас, указывающий на действия, наиболее гармоничные с универсальным законом и способствующие как личному благополучию, так и благу целого. Следовать дхарме – значит плыть верным курсом в океане самсары.

### ***Как они взаимодействуют?***

Действия, совершенные в согласии с дхармой (т. е. правильные, исполненные долга, без эгоистичной привязанности к плодам), создают благую карму (пунья). Такая карма может приносить временное счастье и благоприятные условия в самсаре, но, что важнее, она очищает ум, способствует духовному росту и постепенно ослабляет путы самсары.

Действия, совершенные вопреки дхарме (адхарма), продиктованные эгоизмом, гневом, жадностью, неведением, создают неблагую карму (акушала-карма), ведущую к страданию и усугубляющую запутанность в самсаре.

Действия, совершенные без привязанности к плодам, как

служение (карма-йога), даже если они формально создают карму, постепенно исчерпывают ее и ведут к свободе от ее влияния. Это путь к выходу из самсары.

Самсара – это арена, на которой разыгрываются последствия кармы и где у души есть возможность учиться, развиваться и, следуя дхарме, в конечном итоге превзойти саму необходимость кармы.

Простой пример: дхарма воина (кшатрий) на поле битвы – сражаться за правое дело, защищать слабых, быть смелым и справедливым. Если он следует дхарме, его действия на поле боя, даже связанные с применением силы, создадут благую карму. Если он нарушает дхарму – убивает безоружных, действует из трусости или жестокости – он накапливает неблагую карму. И то, и другое будет иметь последствия в его самсарическом существовании. Но если он сражается, полностью посвящая свои действия Высшему Принципу, без личной ненависти или привязанности к победе (как учит Арджуну Кришна в Бхагавад-гите), он выполняет дхарму и одновременно трансцендирует карму, двигаясь к освобождению от самсары.

Таким образом, карма – это механизм действия и воздаяния внутри самсары. Дхарма – это руководство к действиям, которые либо создают благоприятную карму и условия для роста, либо (в высшем понимании) ведут к выходу за пределы кармы и самой самсары. Понимание этих различий позволяет осознанно ориентироваться в жизненном путеше-

ствии, используя закон кармы не как ярмо, а как силу для движения к свету дхармы и, в конечном итоге, к свободе за пределами океана самсары. Это триада, определяющая путь души от неведения к освобождению.

## **2. Как работает закон причины и следствия?**

### **Мысли, слова, действия – три уровня кармы**

Представьте себя стоящим на берегу огромного, спокойного озера. Вы поднимаете камень – это ваше намерение, рожденное мыслью. Вы замахиваетесь – это слово, выраженное в движении энергии, готовой к воплощению. Вы бросаете камень – это действие, физическое завершение импульса. И вот – по глади воды расходятся круги. Сначала маленькие, едва заметные возле места падения камня, затем все шире и шире, пока не достигнут самого дальнего берега. Эти круги – последствия. Но обратите внимание: вся энергия, создавшая эти далеко идущие волны, родилась в момент зарождения самой мысли о камне. Бросок лишь сделал ее видимой. Закон кармы работает точно так же. Он действует на уровне видимых поступков и пронизывает всю ткань нашего бытия, начиная с самого тонкого, сокровенного уровня – уровня мысли. Понимание этих трех уровней – мысли, слова и действия – это как получение карты внутренней территории, где рождается наша реальность. Это знание о том, где и как

мы сеем семена будущего, часто даже не осознавая этого.

## ***1. Мысли: невидимые семена для внутреннего сада***

Самый глубокий, самый могущественный и, увы, самый часто игнорируемый уровень кармы – это уровень мысли. Здесь, в тишине нашего внутреннего мира, задолго до того, как что-то будет произнесено или сделано, рождаются импульсы, несущие в себе колоссальный созидательный или разрушительный потенциал. Древние мудрецы единодушно провозглашали: «Человек есть то, о чем он думает в течение дня». Мысль – это первичная вибрация, чистый энергетический импульс. Каждая мысль, подобно крошечному семени, падает в плодородную почву подсознания, нашего личного «кармического банка». Она не исчезает бесследно, даже если мы тут же отвлеклись или забыли о ней. Она оставляет тончайший след, отпечаток (самскару), который формирует наши привычки восприятия, наши эмоциональные реакции и, в конечном итоге, предопределяет наши слова и поступки.

Почему мысли так важны для кармы? Потому что они – источник намерения. Намерение – это душа действия, его внутренний двигатель. Одно и то же действие, скажем, пожертвование денег, может нести совершенно разную кармическую нагрузку в зависимости от мысли-намерения, стоящей за ним. Пожертвование, сделанное из искреннего сострадания и желания помочь, сеет семена радости и связи.

Пожертвование, сделанное из тщеславия, желания покрасоваться или даже из чувства вины и долга, сеет семена совсем иного качества, возможно, усиления эго или скрытого ожидания награды. Кармический «урожай» будет соответствовать не столько внешней форме поступка, сколько внутреннему качеству мысли, его породившей. Мысли ревности, осуждения, страха, гнева, даже если они никогда не озвучиваются и не проявляются в действии, уже создают внутри нас поле напряжения, отравляют наш внутренний мир и притягивают соответствующие вибрации извне. Они подобны ядовитым семенам, которые, накапливаясь, могут прорасти неожиданными проблемами со здоровьем, настроением или отношениями. И наоборот, мысли благодарности, доброжелательности, сострадания, веры и радости питают наше существо изнутри, создают поле гармонии и притягивают благоприятные обстоятельства, задолго до того, как мы что-то скажем или сделаем. Они – солнечный свет и чистая вода для нашего внутреннего сада. Осознание этого первого уровня кармы – это первый шаг к истинной внутренней свободе и силе. Это понимание, что мы – садовники, способные выбирать, какие семена возвращать в своем уме. Наблюдение за потоком мыслей без отождествления, культивация позитивного внутреннего диалога, практика благодарности и осознанных созидательных визуализаций – все это мощнейшая работа с кармой на самом ее корню. Когда мы берем под наблюдение и постепенно очищаем уровень мысли, мы меняем

самую почву, из которой произрастают наши слова и поступки.

## *2. Слово: зарождающиеся волны реальности*

Если мысль – это семя, скрытое в глубине почвы, то слово – это первый нежный росток, пробивающийся к свету. Слово – это мысль, облеченная в звук, в энергию вибрации, вынесенная из внутреннего мира во внешний. Это мощный акт творения. Ведическая традиция говорит о «Шабда Брахман» – об Абсолюте как изначальном звуке, вибрации. В Евангелии говорится о Логосе: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог. Оно было в начале у Бога. Все чрез Него начало быть, и без Него ничто не начало быть» (Ин. 1:3). Каждое произнесенное нами слово – это эхо этой изначальной творящей силы в миниатюре. Слова – это живые инструменты, формирующие нашу реальность. Они влияют на наше восприятие, создают внутренние образы, направляют мысли и чувства, а затем проявляются во внешнем мире, формируя отношения, поступки и события. Каждое произнесенное или мысленно повторенное слово – это семя, из которого вырастает наше восприятие жизни.

Кармическая сила слова огромна по нескольким причинам. Во-первых, слово материализует мысль, придает ей более плотную энергетическую форму. Мысль о гневе может остаться внутренней бурей. Но слово гнева, высказанное

вслух – это уже выпущенная стрела, которая ранит и оставляет шрам в душе другого и в энергетическом поле отношений. Оно создает конкретную причину для конкретных последствий – обиды, ответной агрессии, разрыва связи. Во-вторых, слова обладают силой программирования. То, что мы постоянно слышим (особенно от значимых людей) и, что критически важно, то, что мы постоянно говорим сами себе, формирует наши глубинные убеждения о себе и мире. «У меня ничего не получится», «Я недостоин», «Мир опасен», «Людям нельзя доверять» – эти словесные формулы, повторяемые как мантры (часто неосознанно), становятся самоисполняющимися пророчествами, притягивающими соответствующий опыт и укрепляющими негативные кармические паттерны. И наоборот, слова поддержки, ободрения, признательности, произнесенные искренне (и прежде всего, обращенные к себе), обладают целительной и созидательной силой. Они поливают семена уверенности, любви и возможностей. В-третьих, слово создает связь и обязательство. Высказав намерение вслух, особенно перед другими, мы усиливаем его энергетически и берем на себя больше ответственности за его воплощение. Обещание, данное словом, создает кармический долг, который требует «выплаты» действием.

Кармическая чистота речи – это искусство осознанности в каждый момент общения. Это включает:

- *Правдивость (сатья)*. Говорить то, что соответствует истине, полезно и уместно. Избегать лжи, преувеличений,

сплетен, клеветы. Помнить, что умолчание правды, когда она необходима, также может быть кармически значимым.

- *Доброжелательность.* Говорить с уважением, состраданием, стремясь не ранить, а если возможно – поддержать, вдохновить. Контролировать гневные, саркастичные, унижающие слова.

- *Конструктивность.* Говорить по делу, избегая пустой болтовни (празднословия), которая рассеивает энергию и часто ведет к ненужным конфликтам или искажениям информации.

- *Осознанность внутреннего диалога.* Наблюдать за тем, что мы говорим себе в мыслях и вслух. Превращать самокритику в самоподдержку, страх – в веру, уныние – в намерение.

Работа с кармой на уровне слова – это очищение реки нашей речи. Это понимание, что каждое произнесенное слово – это волна, которая неизбежно вернется к нам, усиленная или ослабленная, окрашенная той же энергией, которую мы вложили. Осознанная, чистая, добрая речь – это мощный инструмент созидания благоприятной кармы, гармонизации отношений и исцеления мира внутри и вокруг нас. Когда наши слова становятся отражением наших самых светлых мыслей и намерений, они превращаются в молитвы, творящие реальность.

### 3. *Действия: воплощенные плоды и новые семена*

И вот мы подходим к самому видимому, осязаемому уровню кармы – уровню действия. Если мысль – семя, слово – росток, то действие – это плод, созревший на ветвях нашего бытия, и одновременно – рука, бросающая новые семена в почву будущего. Действие – это завершённый цикл: внутренний импульс (мысль), выраженный в энергии (слово или молчаливое намерение), материализованный в физическом мире через тело. Именно на этом уровне последствия кармы становятся наиболее очевидными для нас и для окружающих. Мы видим результаты наших трудов, последствия наших решений, радость или боль, которые приносят наши поступки другим.

Кармический вес действия определяется сложным переплетением факторов:

- *Намерение (мысль).* Как уже говорилось, душа поступка. Действие, совершенное с добрым, бескорыстным намерением, несет светлую карму, даже если внешний результат не идеален. Действие, продиктованное злым умыслом, эгоизмом или алчностью, несет тяжелую карму, даже если внешне выглядит успешным.

- *Средства.* «Цель не оправдывает средства» – это важный моральный принцип и кармический закон. Достижение благой цели через неблагоприятные, жестокие, нечестные

средства неизбежно отравляет результат и создает негативную карму. Чистота средств так же важна, как и чистота цели.

- *Контекст и последствия.* Карма учитывает контекст действия и его реальные последствия для всех вовлеченных. Действие, которое кажется нейтральным или даже позитивным для одного, может причинить вред другому. Осознанность предполагает взгляд шире сиюминутного результата.

- *Энергия вложения.* Действие, совершенное с радостью, полной отдачей и вниманием, несет гораздо более мощный позитивный заряд, чем то же действие, сделанное спустя рукава, с неохотой или отвлеченно.

Уровень действия – это поле нашей максимальной ответственности и одновременно нашей величайшей возможности творить. Здесь мы напрямую взаимодействуем с миром, оставляя видимые следы. Каждое действие, от грандиозного жизненного выбора до самого маленького, повседневного поступка (как мы относимся к близким, как выполняем свою работу, как заботимся о природе, как распоряжаемся ресурсами), является:

- *Плодом.* Проявлением и «отработкой» прошлых кармических импульсов (мыслей, слов, действий), которые созрели и вышли на поверхность нашей жизни.

- *Семенем.* Созданием новой причины, нового кармического импульса, который уйдет в «банк» санчита-кармы и даст свои всходы в будущем.

## *Карма-йога – искусство освобождающего действия*

Именно на уровне действия раскрывается глубочайшая мудрость пути карма-йоги, описанного в Бхагавад-гите. Это йога бескорыстного действия, действия без привязанности к плодам. Суть не в том, чтобы не действовать, а в том, чтобы действовать правильно (в согласии с дхармой), вкладывая все силы, но при этом внутренне оставаться свободным от ожиданий успеха или страха неудачи, от жажды награды или признания. Действие совершается как служение (Высшему Принципу, миру, ближнему), как священный долг, а не как средство удовлетворения личных амбиций или желаний. Такой подход трансформирует саму природу кармы:

- Он очищает ум от эгоистичных мотивов.
- Он прекращает создание новой кармы (кримана), так как действие больше не связывает исполнителя своими плодами.
- Он сжигает накопленную карму (санчита), подобно тому как огонь превращает дрова в пепел.

На уровне действия мы учимся быть не просто «делателями», но осознанными Творцами. Мы учимся видеть в каждом поступке его отдаленные последствия, его вклад в общую ткань жизни. Мы учимся вкладывать в действие всю полноту нашего присутствия, нашей доброты и мастерства, независимо от масштаба задачи. И самое главное, мы учим-

ся действовать, помня о взаимосвязи всего сущего, понимая, что каждое наше движение, каждый жест, каждое усилие – это волна в океане бытия, которая неизбежно возвращается, формируя берега нашего собственного будущего и будущего мира. Когда действие становится осознанным служением, выражением любви и высшей мудрости, оно превращается из кармического узла в шаг к освобождению, из семени будущей обусловленности – в цветок настоящей свободы.

### ***Синтез трех уровней: единый поток осознанности***

Мысли, слова, действия – это единый, непрерывный поток энергии, идущий из глубин сознания к проявлению в мире. Мысль рождает слово, слово вдохновляет или оправдывает действие, действие подтверждает и укрепляет исходную мысль, замыкая круг. Карма ткется на этом ткацком станке постоянно.

Истинная работа с кармой начинается с осознания этого потока в каждом мгновении. Это способность:

- *Наблюдать.* Замечать возникающие мысли без осуждения, но с пониманием их потенциальной силы.
- *Выбирать.* Осознанно культивировать мысли, которые служат росту, миру и добру, и мягко отпускать те, что сеют смуту и страдание.
- *Преобразовывать.* Превращать позитивные мысли в чистые, добрые слова – как обращенные к другим, так и к

себе.

- *Воплощать.* Воплощать светлые мысли и слова в осмысленные, этичные, созидательные действия, совершенные с полной отдачей, но без эгоистичной привязанности к результату.
- *Отслеживать.* Замечать последствия своих действий и извлекать мудрость, корректируя будущие импульсы на более тонких уровнях мысли и слова.

Когда мы начинаем осознанно работать на всех трех уровнях – очищая поле мысли, облагораживая свою речь и наполняя осмысленностью действия – мы становимся не пассивными объектами кармы, а ее умелыми со-творцами. Мы понимаем, что сила создавать свое будущее пребывает здесь, в святая святых нашего настоящего момента: в тишине ума, в силе слова, в решимости действия. Это путь от бессознательного реагирования к сознательному творчеству, от кармы как возмездия и рока – к карме как искусству осознанной жизни. Это понимание, что каждый миг – это сад, где мы одновременно пожинаем плоды прошлых посевов и выбираем семена для будущего урожая всей нашей жизнью, на всех ее уровнях. И в этом выборе – наша величайшая свобода и ответственность.

## **Виды кармы**

Представьте себе обширное, живое поле всех возможно-

стей. Это поле существует вне линейного времени, оно содержит в себе бесчисленное множество зерен – потенциалов, ждущих своего часа. Некоторые зерна уже проросли, их стебли тянутся к солнцу, дают плоды или колючки, которые вы пожинаете сейчас. Другие зерна лежат в глубоком хранилище, спящие, но полные скрытой силы, способной пробудиться в будущем. А в ваших руках прямо в эту минуту – горсть свежих зерен, и вы решаете, куда их бросить, в какую почву, с каким намерением. Это поле – метафора вашей кармы в ее трех великих аспектах: санчита (накопленная, «хранилище семян»), прарабдха (созревшая, «проросший урожай») и криямана (создаваемая сейчас, «семена в вашей руке»). Понимание этих видов открывает дорожную карту, показывающую, где в вашей жизни вы свободны творить, где необходимо мудро принимать, а где требуется терпеливая работа по очищению почвы. Это ключ к осознанному диалогу с проявлениями своей судьбы.

## ***1. Санчита-карма: глубинный океан накопленных причин***

Слово «санчита» происходит от санскритского корня «чи» – «собирать, накапливать». Это поистине безбрежный океан всей кармы, накопленной душой за бесчисленные жизни в круговороте самсары. Представьте себе гигантский, невидимый склад, где аккуратно, с величайшей точностью,

хранятся записи о каждом вашем действии, слове и мысли – от самых возвышенных до самых неблагоприятных – совершенных во всех ваших воплощениях. Это мощная энергия, потенциал, ожидающий условий для своего проявления. Санчита – это суммарный груз прошлого, огромное поле кармических программ, каждая из которых несет в себе определенный потенциал к проявлению.

Важно понять, что санчита:

- *Не является фатумом.* Не все семена из этого хранилища прорастут в текущей жизни. Многие могут остаться не востребованными, если не будет создано подходящих условий. Это обширное поле возможностей, а не жесткая предопределенность.

- *Разнородна по качеству.* Здесь смешаны семена самого разного свойства – благородные ростки сострадания и мудрости, тернии гнева и обиды, цветы радости и ядовитые плоды эгоизма. Качество «урожая» вашей жизни зависит от того, какие семена получат шанс прорасти.

- *Требует осознания.* Хотя мы не можем детально вспомнить все прошлые жизни и поступки, Санчита-карма проявляется через наши глубинные склонности, необъяснимые страхи или таланты, сильные влечения или отвращения, которые кажутся врожденными. Это «кармические тяги», формирующие наш характер и подсознательные реакции.

Как работать с санчита-кармой? Мы не можем стереть этот склад одним махом, но мы обладаем огромной властью

над тем, какие семена активировать и как за ними ухаживать.

- *Осознанное присутствие.* Первый шаг – осознание, что наши глубинные импульсы и «необъяснимые» реакции могут иметь корни в санчита-карме. Это ключ к пониманию.

- *Не подпитывать негативность.* Когда возникают негативные импульсы (гнев, жадность, страх), осознанное недействие или не-слово на их основе лишает соответствующие семена санчита энергии для прорастания. Мы не поливаем сорняки.

- *Культивация позитива.* Сознательно взращивая добрые мысли, чистую речь и благородные поступки (крਿਆ-на-карма), мы создаем благоприятную «почву» и «климат», в которых позитивные семена санчита получают шанс прорасти раньше и дать прекрасные плоды. Мы создаем условия для цветов, а не для колючек.

- *Духовная практика.* Молитва, медитация, бескорыстное служение, глубинное покаяние и прощение – это мощные средства для трансформации и даже «сжигания» тонких кармических семян Санчита, особенно когда они совершаются с искренним намерением очищения. Это как солнечный свет, способный нейтрализовать токсины в семенах.

Санчита – это огромный ресурс. Это глубинная память души, ее опыт, который, будучи осознан и преобразован, становится не грузом, а мудростью.

## ***2. Праарабдха-карма: жатва настоящего момента***

«Праарабдха» означает «начавшаяся», «запущенная в действие», «созревшая для переживания». Если санчита – это весь склад семян, то праарабдха – это та конкретная часть урожая, который вы пожинаете в этой жизни. Это семена из вашего санчита-хранилища, которые, в силу сложного взаимодействия прошлых причин и текущих условий, «созрели» и проросли именно сейчас. Они определяют основные контуры вашего нынешнего существования: ваше тело, вашу семью, основные черты характера, ключевые события, таланты и ограничения, значимые встречи и испытания. Это та «судьба», с которой вы столкнулись при рождении и которая разворачивается перед вами день за днем.

Ключевые особенности праарабдхи:

- **Неизбежность проявления:** считается, что праарабдха-карма, будучи запущенной в действие, должна быть прожита, пережита до конца. Это та часть кармы, которая уже «выстрелила», подобно выпущенной из лука стреле, которая непременно достигнет цели. Попытки избежать ее часто лишь усложняют ситуацию.
- **Формирует контекст:** праарабдха создает «сценическую площадку» вашей жизни – декорации, костюм, сюжетные линии. Она задает основные условия, в которых вы действуете. Родились ли вы в достатке или нужде, в любви или стрессе,

здоровым или с болезнью – это проявления прарабдхи.

- Не определяет все: хотя прарабдха задает рамки, она не диктует абсолютно все, что с вами происходит. Ваша свобода воли (проявляемая через крияману) определяет, как вы реагируете на эти обстоятельства, какие решения принимаете внутри них и какие новые семена сеете. Вы не выбираете бурю (прарабдха), но вы выбираете, как управлять кораблем в этой буре (криямана).

Как работать с прарабдха-кармой? Поскольку ее нельзя просто отменить, искусство заключается в правильном отношении и ответе:

Принятие с мудростью. В этом нет пассивной покорности, это глубокое понимание, что текущие трудности или жизненные радости – это плоды прошлых причин. Это снимает жгучую обиду («Почему я?») и заменяет ее ответственностью («Это последствие моих прежних выборов, пусть и неосознанных»). Принятие – основа внутреннего мира.

Достойное проживание. Встречать испытания прарабдхи с мужеством, достоинством и осознанностью. Использовать трудности как катализатор роста, а не как повод для уныния или озлобления. Принимать дары с благодарностью и смирением, без гордыни.

Извлечение урока. Задавать вопрос: «Чему меня учит эта ситуация? Какой кармический урок заложен в этом переживании?» Часто прарабдха указывает на качества, которые нам необходимо развить (терпение, сострадание, смелость)

или от которых избавиться (эгоизм, гнев, страх).

Фокус на криямане. Самый действенный способ смягчить или трансформировать будущие проявления прарабдхи (которые еще спят в санчита) – это сознательно создавать благую крияману сейчас. Как мы реагируем на текущую прарабдху, определяет семена для следующего «урожая».

Прарабдха – это конкретный урок, выбранный душой (или созревший для нее) в этой жизни. Приняв ее с пониманием и проживая осознанно, мы «отрабатываем» ее наиболее эффективно и освобождаем энергию для нового творчества.

### ***3. Криямана-карма: сила свободы в настоящем моменте***

«Криямана» (или «агами») означает «совершаемая сейчас», «приходящая», «та, что создается в настоящем». Это самый важный, самый динамичный и дающий наибольшую надежду вид кармы. Это ваши мысли, слова и действия прямо сейчас. Это семена, которые вы держите в руке и свободно бросаете в почву настоящего момента. Криямана – это зона вашей абсолютной свободы и ответственности. Именно она определяет, каким будет ваше будущее (как в этой жизни, так и в последующих), и какую часть вашей санчита-кармы вы активизируете или нейтрализуете.

Суть крияманы:

- Творческая мощь настоящего. Каждый миг – точка силы. То, как вы думаете, что говорите и что делаете в этот самый момент, ткёт нить вашего завтрашнего дня. Прошное (санчита и текущая прарабдха) создало условия, но ваша реакция сейчас (криямана) создает новые причины.

- Намерение – сердце кармы. Качество крияманы определяется в первую очередь намерением, стоящим за действием. Одно и то же действие (например, помощь) может быть крияманой разного качества: светлой (если мотив – чистое сострадание), тяжелой (если мотив – тщеславие или ожидание награды) или нейтральной.

- Инструмент преобразования: криямана – ваш главный инструмент для работы с санчита и прарабдхой:

Создавая позитивную крияману (добрые мысли, чистую речь, благородные поступки с благим намерением), вы:

- Сеете семена для благоприятного будущего (добавляя позитив в санчита-карму).

- Смягчаете или нейтрализуете потенциально негативные последствия еще не проявленной санчита-кармы.

- Можете облегчить проживание текущей прарабдхи (например, встречая трудность с мужеством и верой вместо страха и жалоб).

Создавая негативную крияману, вы:

- Сеете семена будущих страданий (добавляя негатив в санчита).

- Можете усугубить проявление негативной санчита в бу-

душем.

- Ухудшаете свое состояние в текущей прарабдхе (например, реагируя на болезнь гневом и отчаянием, что ухудшает и физическое, и эмоциональное состояние).

*Путь к освобождению:*

Высшая форма крияманы – это действия, совершаемые в духе карма-йоги: как служение Высшему, как исполнение долга (дхармы), без эгоистичной привязанности к результату. Такие действия практически не создают новой кармической связующей силы (не оставляют значимых семян в санчите), так как исполнитель свободен от плодов. Более того, они обладают силой «сжигать», трансформировать старую санчита-карму. Это путь к выходу из цикла кармы вообще.

*Как сознательно творить крияману?*

Это искусство осознанной жизни:

- *Пробужденное наблюдение.* Стать свидетелем своих автоматических мыслей, эмоциональных реакций, словесных шаблонов. Замечать импульсы до того, как они превратятся в действие.

- *Пауза и выбор.* Создавать мгновенную паузу между импульсом (реакцией на прарабдху или старую самскарку) и ответом. В этой паузе – пространство для свободы. Спросить: «Какое намерение стоит за этим импульсом? Какое действие/слово/мысль будет наиболее благотворным сейчас и для будущего?»

- *Сознательное намерение.* Перед важным действием

или в начале дня ясно формулировать свое намерение: действовать из любви, сострадания, честности, служения, мудрости.

- *Безупречность в малом.* Помнить, что каждое, даже самое маленькое, действие, слово или мысль – это импульс крियаманы. Осознанность в повседневных мелочах формирует мощный поток позитивной кармы.

- *Отсутствие привязанности к плодам.* Стараться вкладывать всю энергию и мастерство в само действие, посвящая его Высшему Благу, и внутренне не привязываться к результату. «Только на деяние имеешь ты право, но не на его плоды. Не ставь себе целью обретение плодов деяний, и да не будет у тебя склонности к бездействию». (Бхагавад-гита 2:47).

Крियамана – это надежда свободы. Это понимание, что вы не пленник прошлого, а активный творец будущего. Каждое мгновение – это чистый лист, возможность посеять семена счастья, мира и любви. Осознанное творчество крियаманы – это путь из тьмы неведения к свету освобождения.

### ***Взаимодействие трех видов кармы***

Санчита, прарабдха и крियамана – динамические потоки, постоянно взаимодействующие и влияющие друг на друга.

Прарабдха – это проявленная часть санчиты: текущие жизненные обстоятельства – это плоды прошлых посевов (санчиты), которые созрели именно для этого воплощения.

Криямана влияет на санчита-карму: ваши текущие мысли, слова и действия постоянно пополняют или трансформируют ваш «кармический склад» (санчита), определяя потенциал будущих жизней и будущих проявлений прарабдхи в этой жизни.

Криямана реагирует на прарабдху: То, как вы сейчас (криямана) реагируете на вызовы и дары текущей жизни (прарабдха), определяет, какие новые семена вы бросаете в санчита и как вы проживете оставшуюся прарабдху этой жизни (смягчая или усугубляя ее).

Санчита питает крияману: глубинные склонности и импульсы, идущие из санчита, часто являются фоном, на котором разворачивается ваш текущий выбор (криямана). Осознавая их, вы получаете большую свободу выбора.

Этот вечный круговорот подобен дыханию Вселенной: вдох – накопление потенциала (санчита), задержка – созревание и проявление (прарабдха), выдох – активное творчество и отдача (криямана), и снова вдох... Понимание этого цикла снимает иллюзию фатальности и наделяет нас трезвой, могущественной надеждой. Мы не можем изменить прошлые семена, уже проросшие в прарабдху (хотя можем изменить отношение к ним), и мы не можем мгновенно очистить весь склад санчита. Но мы обладаем безграничной силой сейчас, в этом самом миге, выбирать качество своих мыслей, слов и поступков (криямана). Именно этим выбором мы поливаем одни семена санчита (позитивные) и лиша-

ем влаги другие (негативные), сею новые семена прекрасного будущего и, в высшем проявлении, через бескорыстное действие, постепенно растворяю само поле кармических обусловленностей. Настоящий момент – единственное время, где мы по-настоящему свободны. И эта свобода – в осознанном выборе того, какие семена бросить на поле вечности прямо сейчас.

## **Почему последствия проявляются не сразу?**

В мире, привыкшем к мгновенной доставке, кликам и немедленным результатам, закон кармы часто кажется несправедливым или даже сомнительным. Если карма – это причинно-следственная связь, почему добро не всегда возвращается бумерангом, а зло иногда остается безнаказанным годами? Почему один человек, совершивший подлость, процветает, а другой, живущий в согласии с совестью, сталкивается с чередой испытаний?

Ответ кроется в сложной механике кармического времени, где последствия созревают не по человеческому календарю, а по законам, учитывающим множество факторов: глубину намерения, готовность души к уроку, общий баланс энергий и даже коллективную карму, в которую вплетена индивидуальная судьба.

# ***1. Закон кармических сроков: почему «не сейчас» не значит «никогда»***

Представьте фермера, посадившего яблоню. Он поливает ее, ухаживает, но плоды появляются лишь через несколько лет. Так и кармические последствия требуют времени для созревания.

*а) Разная скорость «прорастания» кармы.*

Не все поступки обладают одинаковой энергией и, следовательно, не все дают мгновенный отклик.

Мгновенная карма (дришта-пхала) – последствия, проявляющиеся сразу или в краткосрочной перспективе. Дришта-пхала (санскр. *drṣṭa-phala*) буквально переводится как «видимый плод» или «плод, который виден». Он противопоставляется адришта-пхала («невидимый плод» или плод, который проявится в будущем или следующем рождении). Примеры «быстрой» кармы:

- Гневная вспышка → немедленный конфликт.
- Искренняя помощь → мгновенное чувство радости и благодарности.

Такая карма очевидна, и люди редко сомневаются в ее существовании.

Отсроченная карма (адришта-пхала) – последствия, которые проявляются через месяцы, годы или даже воплощения. Например:

- Предательство, оставшееся без немедленного наказания, но приведшее к потере доверия в будущем.
- Доброта, которая, казалось бы, «не вернулась», но через годы стала причиной неожиданной помощи в критический момент.

### *Почему так происходит?*

Карма не линейный бухгалтерский учет, а сложная энергетическая система. Ее проявление зависит от:

- Силы импульса (слабый поступок может «раствориться» в потоке других действий, а глубоко осознанный – дать мощный отклик).
- Совпадения условий (как семя прорастает только в подходящей почве, так и кармический результат требует подходящих обстоятельств).
- Готовности души (если человек не готов принять урок, карма может «ждать» более подходящего момента).

*б) Накопительный эффект: когда капля переполняет чашу.*

Иногда последствия не проявляются сразу, потому что карма действует по принципу «последней капли».

Человек может годами нарушать законы гармонии (лгать, манипулировать, причинять боль), и кажется, что он безнаказан. Но в действительности каждое действие добавляет «каплю» в его кармическую чашу. Когда она переполняется – происходит резкая развязка: крах здоровья, неожиданное предательство, финансовый крах.

Так же и добрые дела могут накапливаться, и в критический момент «чаша заслуг» перевешивает – человек получает помощь из неожиданного источника.

Пример. Двое людей совершают одинаковый неблагоприятный поступок.

Первый раскаивается, исправляет ошибку, и кармический эффект смягчается.

Второй продолжает действовать в том же духе, и через годы сталкивается с кризисом, который кажется «несправедливым», но на самом деле является суммой всех предыдущих действий.

## ***2. Карма и готовность души: почему уроки приходят в «правильное» время***

Если бы все последствия проявлялись мгновенно, мир напоминал бы детскую игру с немедленными наградами и наказаниями. Но кармические законы мудрее: они дают человеку время осознать, измениться и подготовиться к урокам.

### ***а) Задержка как милость.***

Представьте, что каждое неверное решение сразу приводило бы к катастрофе. Человек просто не успевал бы учиться – он был бы раздавлен грузом ошибок. Кармическая задержка дает возможность:

- Одуматься (исправить поведение до того, как последствия станут необратимыми).

- Принять ответственность (осознать связь между действиями и их результатами).
- Подготовиться (некоторые уроки требуют внутренней зрелости).

Пример. Молодой человек в гневе обижает близких, но не сталкивается с немедленными последствиями. Через несколько лет, став мудрее, он сам оказывается в ситуации, где чувствует ту же боль. Теперь он понимает свою ошибку и меняется. Если бы наказание пришло сразу – он воспринял бы его как несправедливость, но спустя время осознает закономерность.

*б) Синхронизация с жизненными циклами.*

Карма часто приходит волнами, совпадая с ключевыми этапами жизни:

- В юности человек может «отрабатывать» карму рода или прошлых воплощений.
- В зрелости проявляются последствия его собственных осознанных решений.
- В старости подводятся итоги, и иногда именно тогда приходит главное понимание.

### ***3. Коллективная карма: когда твоё воздаяние зависит не только от тебя***

Индивидуальная карма вплетена в более широкий узор – карму семьи, народа, человечества. Это объясняет, почему

последствия могут «задерживаться»:

### *Ожидание «соучастников»*

Если в кармическом событии участвуют несколько людей, его реализация возможна только когда все они будут готовы.

Пример. Два человека в прошлой жизни причинили боль третьему. Чтобы отработать эту карму, они должны встретиться вновь, но, если один из них еще не готов к уроку, ситуация «откладывается».

### *Влияние коллективных решений*

Войны, кризисы, природные катаклизмы – это проявления общей кармы, которая может задерживать или ускорять индивидуальные последствия.

## ***4. Как жить, зная, что карма не мгновенна?***

Не спешить с выводами. Если кажется, что добро остается без награды, а зло безнаказанно – это лишь вопрос времени.

- Доверять процессу. Кармические законы работают, даже когда мы их не видим.
- Фокусироваться на текущих действиях. Лучший способ повлиять на будущие последствия – жить осознанно сейчас.

Карма не месть и не награда, а закон баланса, который восстанавливает гармонию в идеальный для этого момент. И если последствия задерживаются, значит, Вселенная дает вам время – чтобы успеть измениться.

### **3. Кармические отпечатки**

В индийской психологии васаны и самскары представляют собой разные типы кармического импринта, формирующего человеческое восприятие и поведение. Самскары можно уподобить глубинным бороздам на пластинке сознания – это устойчивые ментальные отпечатки, возникающие из прошлого опыта и определяющие наши автоматические реакции. Они действуют как подсознательные программы, незаметно направляющие мысли и поступки.

Васаны же напоминают аромат, пропитывающий ткань ума – это более тонкие склонности и подсознательные желания, формирующие эмоциональные предпочтения и жизненные устремления. Если самскары определяют «как» мы реагируем, то васаны отвечают за «почему» – глубинные мотивы, стоящие за нашими действиями.

Различие проявляется в их происхождении и механизме влияния. Самскары возникают из конкретных действий и переживаний, подобно тому как падающая капля оставляет след на камне. Васаны же представляют собой синтез множества самскар, превратившихся в устойчивые психологические тенденции – как река, образованная бесчисленными ручейками.

Освобождение в веданте предполагает работу с обоими уровнями: растворение грубых самскар через осознанную

практику и трансформацию васан через переориентацию глубинных желаний. Когда сознание очищается от этих наслоений, проявляется его истинная природа – подобно тому как поверхность озера, освободившись от ряби, ясно отражает небеса.

### ***Природа самскар: отпечатки, формирующие бытие***

Самсары в веданте и йоге представляют собой тонкие ментальные впечатления, которые, подобно бороздам на поверхности сознания, направляют течение мыслей, эмоций и поступков. Их природа двойственна – они одновременно являются и памятью прошлого, и семенами будущего.

Возникая из любого пережитого опыта, самсары кристаллизуются в глубинах ума (читты), создавая устойчивые паттерны восприятия. Каждое действие, слово или даже мимолетная мысль оставляет такой след – подобно тому, как нога оставляет отпечаток на влажном песке. Со временем эти отпечатки наслаиваются, формируя сложный ландшафт личности с ее привычками, страхами и устремлениями.

Главная особенность самскар – их латентная динамичность. Они не статичны, а существуют как потенциалы, ожидающие условий для проявления. Когда обстоятельства напоминают исходную ситуацию, самскара «пробуждается», порождая соответствующие мысли и эмоции. Таким обра-

зом, человек постоянно находится под влиянием прошлого, которое незаметно диктует его реакции.

В адвайте подчеркивается, что самсары принадлежат сфере майи – они реальны лишь относительно, как узоры на поверхности воды. Их сила сохраняется только до тех пор, пока сознание отождествляет себя с содержанием ума. Пробуждение (мокша) происходит не через уничтожение самскар, а через осознание их иллюзорной природы – подобно тому, как взрослый человек перестает бояться теней, пугавших его в детстве.

Глубинные самсары, связанные с фундаментальным неведением (авидьей), образуют основу индивидуального существования. Они формируют «линзу», через которую Атман воспринимает себя как ограниченную душу (дживу). В этом смысле самсары являются строительным материалом иллюзорной индивидуальности – одновременно ее причиной и следствием.

Йогические практики работают с самсарами как с энергиями, требующими трансформации. Через осознанное наблюдение и медитацию их грубая энергия переплавляется, подобно тому как солнечный свет превращает лед в воду, а воду – в пар. Когда исчезает отождествление с содержанием ума, самсары теряют свою определяющую силу, хотя и могут продолжать проявляться как привычки, уже не имеющие власти над пробужденным сознанием.

## *Кармические семена*

В буддийской философии, особенно в рамках школ махаяны и йогачары, понятие кармических семян (санскр. би-джа) служит ключевой метафорой для объяснения того, как действия оставляют след в сознании и порождают будущие переживания. Эти семена не являются физическими объектами или душевными сущностями. Скорее, они представляют собой потенциал – форму психической латентности, сохраненную в глубинных слоях ума.

Наиболее развитая модель кармических семян содержится в учении о алая-виджняне, или «сознании-хранилище». Согласно этой доктрине, каждый поступок – будь то действие, слово или даже мимолетное намерение – оставляет в этом хранилище своего рода информационный отпечаток. Эти отпечатки не исчезают с завершением действия. Они «оседают» в уме, образуя причинно-следственные структуры, которые могут «прорасти» – то есть проявиться в виде опыта, склонности, реакции или внешнего события – если возникнут подходящие условия.

Но прорастание этих семян не происходит механически. С точки зрения буддийской аналитики, для того чтобы кармический потенциал дал результат, необходимо совпадение нескольких условий. Во-первых, требуется наличие самой причины – то есть самого семени, которое могло быть посея-

но много лет назад или даже в одной из предыдущих жизней. Во-вторых, должны быть вспомогательные условия: определенная ситуация, встреча, состояние ума, внутреннее или внешнее напряжение, которое «активирует» латентный след. В-третьих, не должно быть препятствующих факторов – например, если человек после совершенного действия глубоко раскаялся, его раскаяние может ослабить или вовсе нейтрализовать семя. Наконец, требуется психологическая и кармическая непрерывность: если более сильное и противоположное по направленности впечатление «перекроет» семя, оно может остаться бесплодным.

Таким образом, кармические семена можно представить не как неизбежную судьбу, а как сложную и динамическую систему вероятностей. Это делает буддийский подход уникальным: он предлагает не фаталистическую модель, а точную этическую психологию, в которой свобода и ответственность соотносятся с глубинной структурой ума.

Работа с этими семенами включает несколько уровней. Первый – это осознание: через медитативные практики, внимательность и рефлексия человек начинает распознавать устойчивые паттерны, возникающие в поведении и восприятии. Эти паттерны – проявления кармических тенденций. Второй уровень – это преобразование: буддийская традиция предлагает методы активного влияния на семена. Среди них – раскаяние, противодействие (создание обратной тенденции, например, практиковать щедрость вместо жадности), а

также мудрое различие – понимание природы кармы как пустой, условной, не имеющей самосущей реальности.

Особую роль играет также практика сознательного накопления благой кармы. Добродетельные действия, совершенные с ясным намерением, становятся новыми семенами, которые могут «перекрыть» прежние, а также изменить саму архитектуру ума. Таким образом, человек «очищает» неблагоприятные отпечатки и формирует условия для будущего, в котором вероятность страдания снижается, а способность к пробуждению возрастает.

Все это делает карму не приговором, а приглашением к внимательному сотворчеству с собственной реальностью. Как подчеркивают буддийские тексты, даже самое живучее семя может не взойти, если не поливать его вниманием, и даже самый болезненный росток можно преобразовать в путь к освобождению – при условии, что он встречается на своем пути осознанность, сострадание и правильное понимание.

## *Причины и условия*

Причины важны, но решают условия. Семя в ладони – еще не дерево: без света, влаги и почвы оно спит. Так и в нас – есть «семена» разной кармы: раздражительность, зависть, тяга к бегству, привычка оправдываться. Они не обязаны прорасти, но в неподходящих условиях – недосып, спешка, тесный шумный день, поток уведомлений, кофе вместо еды

– росток появляется быстрее, чем мы успеваем заметить.

Пример прост. Вы получаете резкую ремарку в переписке. Если сон был короче нормы, телефон постоянно трезвонит и вы голодны, «семя» гнева моментально находит почву. Появляется колкий ответ, цепочка обид, лишние часы на разборки. Те же причины в иных условиях дают иной плод: вы выспались, уведомления выключены, вы сыты, два спокойных вдоха – и вы пишете: «Уточню детали, вернусь с предложением к двум». Конфликт не начинается, процессы не останавливаются.

Работа с кармой начинается с заботы об условиях. Чуть больше тишины и сна, немного света и времени между стимулом и ответом, ясная сцена вместо хаоса – и сорняки, которые вчера тянулись вверх, сегодня остаются в земле. Вопрос «почему это случилось» полезен, но не менее важен другой: «в каких условиях это стало возможным – и какие условия я создам завтра».

Эту идею точно передает притча Иисуса (Мф. 13:3–9; Мк. 4:3–9; Лк. 8:5–8):

...вышел сеятель сеять; и когда он сеял, иное упало при дороге, и налетели птицы и поклевали то; иное упало на места каменистые, где немного было земли, и скоро взошло, потому что земля была неглубока. Когда же взошло солнце, увяло, и, как не имело корня, засохло; иное упало в терние, и выросло терние и заглушило его; иное упало на добрую землю и принесло плод: одно во сто крат, а другое в шестьдесят, иное же

## Типология самскар

Самсары можно классифицировать по нескольким важным критериям, раскрывающим их природу и механизм влияния на сознание.

### *1. По источнику происхождения*

- Ментальные – возникают из мыслей, фантазий, интеллектуальной деятельности.
- Эмоциональные – формируются сильными переживаниями (страх, любовь, гнев).
- Действенные – закрепляются через физические и речевые действия.
- Родовые – передаются через семейную карму (генетику, родовое поле и подсознательные паттерны).
- Духовные – накапливаются в результате духовных практик (медитаций, аскез, молитв).

### *2. По качеству воздействия*

- Благоприятные (шубха) ведут к ясности, радости, пробуждению (например, самсары от медитации).
- Неблагоприятные (ашубха) создают страдание, неведение, привязанности (самсары гнева, жадности).
- Нейтральные не несут явной позитивной или негативной окраски (бытовые привычки).

### *3. По глубине закрепления*

- Поверхностные – недавно сформированные, легко трансформируются.
- Устойчивые – многократно подкрепленные, требуют длительной работы.
- Глубинные (мула-самскар) – корневые отпечатки, связанные с базовым неведением (авидьей).

#### *4. По времени формирования*

- Текущая жизнь – приобретенные с детства до настоящего момента.
- Прошлые воплощения – проявляются как врожденные склонности и страхи.
- Вечные (санатана) – связаны с изначальным желанием души воплощаться.

#### *5. По сфере проявления*

- Телесные – автоматизмы физического тела (осанка, жесты).
- Эмоциональные – шаблоны переживаний (например, тревожность).
- Интеллектуальные – устойчивые убеждения и способы мышления.
- Духовные – глубинные устремления (как к освобождению, так и к мирским целям).

#### *6. По возможности трансформации*

- Устранимые – могут быть растворены через практику и осознанность.
- Трудноустранимые – требуют длительной духовной

практики (например, врожденные страхи).

- Неустранимые (до освобождения (мокши)) – исчезают только при полном освобождении.

## *Примеры самскар*

*Устойчивые самскары: как привычки становятся судьбой*

В глубинах человеческой психики существуют особые отпечатки – устойчивые самскары, которые подобны рельсам, невидимо направляющим поезд нашей жизни. Они формируют то, что мы называем «характером», а в духовной традиции – васанами (глубинными склонностями).

*Природа устойчивости*

Эти самскары приобретают свою силу через:

- Многократное повторение (как колесо, тысячу раз проехавшее по одной колее).
- Эмоциональную заряженность (переживания действуют как цемент, фиксируя отпечаток).
- Бессознательное подкрепление (когда действие совершается автоматически, без рефлексии).

*Как они проявляются?*

*Телесный уровень*

- Привычная сутулость, сохраняющаяся даже после напоминаний.
- Хронические мышечные зажимы, ставшие «частью се-

бя».

### *Эмоциональный уровень*

- Мгновенная вспышка гнева в определенных ситуациях.
- Глубинная тревожность, не имеющая явной причины.

### *Ментальный уровень*

- Автоматические негативные мысли («у меня не получится»).
- Убеждения, усвоенные в детстве («мир опасен»).

### *Почему они так живучи?*

Устойчивые самсары образуют самоподдерживающуюся систему: они искажают восприятие, заставляя видеть мир через свою призму. Это провоцирует соответствующие действия, которые в свою очередь укрепляют исходную самсару.

### *Методы работы*

- *Осознанное прерывание.* Заметив привычную реакцию, сделать паузу и выбрать иное действие. Пример: вместо автоматического «да» в ответ на просьбу – 5 секунд молчания.
- *Перепроживание.* В медитации заново прожить ситуацию, породившую самсару, но изменить реакцию.
- *Контрастные практики.* Намеренное совершение противоположного действия. Например, при привычке спешить – выделять 10 минут для медленной ходьбы.

### *Главный парадокс*

Чем больше вы боретесь с устойчивой самсарой, тем больше она укрепляется. Как тень, которая исчезает, когда

пересташь от нее убегать.

## ***Санатана-самсары: изначальный импульс воплощения***

Эти самсары не просто подсознательные отпечатки, а архетипические вибрации души, лежащие в самой основе циклов перерождений. Они подобны реке, текущей из вне-временного источника, увлекающей сознание в бесконечный круговорот рождений и смертей.

### *1. Природа вечных самскар*

- Не индивидуального происхождения: они не созданы личной кармой, а унаследованы от самой структуры проявленного мира.
- Связаны с божественной игрой (лилой): они отражают изначальное желание Абсолюта познать себя через множественность.

Они проявляются как:

- Глубинное томление по «чему-то большему».
- Необъяснимая ностальгия по неземному дому.
- Парадоксальный страх перед абсолютной свободой.

### *2. Как они работают?*

Эти самсары – двигатель самсары:

- Создают базовое согласие на воплощение – даже перед рождением душа «выбирает» уроки.
- Формируют закономерности перерождений – опреде-

ленные типы опыта повторяются в веках.

- Поддерживают иллюзию времени – ощущение, что «еще не готов» к освобождению.

Пример: Даже достигнув духовных высот, некоторые свя-  
тые просили «еще одно рождение» – это работа саната-  
на-самскар.

### *3. Методы трансценденции*

а) Прямое узнавание. Практика: «Кто тот, кто хочет пере-  
рождаться?»

Эффект: осознание, что само желание – лишь волна в оке-  
ане сознания.

б) Превращение желания. Перенаправление энергии: от  
жажды воплощений – к жажде слияния с Источником.

Мантра: «Не я, но Ты» (передача воли Божественному).

в) Сжигание в огне знания. Понимание: «Я никогда не  
рождался и не умру» (Аштавакра-гита). Медитация на веч-  
ность «здесь и сейчас».

### *4. Парадокс освобождения*

Санатана-самскары исчезают, когда понимаешь, что их  
никогда не было. Но пока есть отождествление – ощущаются  
как самая реальная вещь.

## *Где находятся самскары?*

В ведической психологии самскары – ментальные и кар-  
мические отпечатки, формирующие поведение, мысли и

судьбу, – занимают центральное место в понимании кармы. Они не локализованы в физическом пространстве, а существуют как тонкие паттерны, вплетенные в структуру сознания, связывающие действия с их последствиями через цикл перерождений.

В ряде работ указывается, что самскары обитают в читте – тонкой структуре ума, которая управляет восприятием и опытом. Патанджали в «Йога-сутрах» (1.2) описывает читту как поле, где записываются все действия, подобно цифровому хранилищу, сохраняющему следы каждого поступка, мысли и эмоции. Эта структура не изолирована, а взаимодействует с манасом (умом), буддхи (интеллектом) и ахамкарой (эго), формируя динамичный комплекс, который обрабатывает кармический опыт. На более глубоком уровне самскары сохраняются в карана-шарире (причинном теле), которое, согласно «Вивека-чудамани» Шанкары, выступает хранилищем отпечатков, переносящихся через перерождения. Читта и карана-шарира – это уровни существования, подобно операционной системе, управляющей «программами» ума, где самскары задают шаблоны поведения и восприятия.

В йогической практике, связанной с тантрой, самскары проявляются через тонкое тело, оседая в энергетических центрах, известных как вахана-чакры («колеса-носители» в тонком теле):

- В муладхара-чакре находятся базовые инстинктивные

самсары (выживание, страх)<sup>1</sup>.

- В свадхиштхана-чакре – эмоциональные и сексуальные отпечатки, а также шаблоны, связанные с продолжением рода.
- В манипура-чакре – властные и волевые паттерны (агрессия/пассивность).
- В анахата-чакре – самсары любви и привязанности.
- В вишуддха-чакре – коммуникативные шаблоны.
- В аджна-чакре – глубинные убеждения и мировоззренческие шаблоны.

Эти отпечатки циркулируют через нади – каналы тонкой энергии, такие как центральная нади – сушумна, где трансформированные самсары интегрируются, или парные ида-нади и пингала-нади, активирующие кармические реакции. Через такие практики, как кундалини-йога или пранаяма, эти энергетические узлы могут быть очищены, что позволяет перепрограммировать кармические паттерны.

Современная нейронаука предлагает неожиданные параллели. Самсары можно сравнить с нейронными сетями, где повторяющиеся действия или мысли укрепляют синаптические связи, формируя устойчивые паттерны, подобно привычке гнева или сострадания. Глубинные самсары, укорененные в причинном теле (карана-шарире), напоминают

---

<sup>1</sup> Здесь описана малая часть самсар. Подробную информацию о самсарах в чакрах вы найдете в нашей книге: Чакры. Энергетические, телесные и психологические практики. СПб.: Институт метафизики, 2025.

функции подкорковых структур, таких как амигдала, управляющая эмоциональными реакциями. Эпигенетика добавляет еще одно измерение: экспрессия генов, измененная опытом предков, переключается с ведантической идеей кармических следов, передающихся через поколения. Эти аналогии показывают, что самскар – это и метафизические, и биологические структуры, которые можно перестроить через осознанную практику.

В адвайта-веданте, наиболее радикальной ветви традиции, самскар не имеют фиксированного «места», а существуют как проекции ума в поле майи – иллюзии, скрывающей истинное «Я» (Атман). Рамана Махарши утверждал, что поиск самскар подобен попытке найти темноту под солнцем: они исчезают при осознании единства с Брахманом. Однако практически самскар проявляются на разных уровнях. На физическом уровне они ощущаются как телесные зажимы, например, напряжение в челюстях от подавленного гнева. На ментальном уровне они возникают как автоматические мысли, такие как убеждение в собственной неудачливости. На причинном уровне, в карана-шарире, они проявляются как необъяснимая тоска или страх смерти, уходящие корнями в прошлые жизни.

Парадокс самскар заключается в том, что их поиск усиливает иллюзию их реальности и укрепляет эго (ахамкару). Ведантическая мудрость предлагает не искать самскар, а растворять их через осознание, соединяя метафизику с практи-

кой освобождения.

## *Растворение самскар*

Самскарары, тонкие отпечатки кармы, вплетенные в сознание, формируют привычки, эмоции и судьбу, удерживая ум в иллюзии майи. В ведантической философии их растворение – ключ к освобождению (мокша), достигаемому через осознание истинного «Я» (Атман).

В йоге самскарары растворяются через осознание, возникающее в момент их проявления. Когда гнев, например, вспыхивает, наблюдение его без привязки к ахамкаре (эго) ослабляет его силу, как учит Патанджали в «Йога-сутрах» (2.3), где устранение неведения (авидья) разрушает кармические узлы. Действие, противоположное привычному паттерну, также трансформирует самскарары: проявление доброты в ответ на раздражение перепрограммирует ментальные шаблоны, подобно тому, как нейронные связи в мозге, согласно современной нейронауке, перестраиваются через повторение новых моделей поведения.

Энергетические практики, такие как пранаяма или кундалини-йога, очищают тонкое тело, поднимая самскарары через центральный канал сушумну, где они растворяются в свете осознания.

Для практической работы с самскарарами йога предлагает технику, условно называемую «сканирование тела-ума», до-

ступную даже начинающим. Сидя в медитативной позе с закрытыми глазами, практик мысленно проходит по телу, замечая физическое напряжение, например, тяжесть в области сердца, которая может указывать на непроработанную привязанность, хранящуюся в анахате. Спонтанные эмоции или образы, всплывающие без причины, сигнализируют об активных самскарах, укорененных в читте. На вдохе визуализируется свет, наполняющий зону напряжения, а на выдохе – освобождение от него, что позволяет за несколько минут ослабить отпечаток. Эта практика перекликается с нейронаучной идеей перепрограммирования синаптических путей через осознанное внимание.

Тантрический подход, интегрированный в веданту, предлагает метод «пяти точек» для выявления самскар в тонком теле. Практик прикасается к межбровью, где хранятся ментальные фиксации, такие как навязчивые идеи, к горлу, связанному с блоками самовыражения, или к груди, где обитают эмоциональные травмы в анахате. Область пупка указывает на инстинктивные страхи, а промежность – на родовые или сексуальные комплексы, укорененные в муладхаре. Задерживаясь в каждой точке, практик наблюдает пульсацию, тепло или спонтанные воспоминания, позволяя самскарам «размагничиваться» через осознанное внимание. Этот метод, подобно нейронаучной идее активации нейронных путей через фокус, использует энергию чакр для растворения кармических узлов, направляя сознание к Атману.

Для продвинутых практиков веданта предлагает технику «перезаписи» через сны, где перед сном задается вопрос: «Где хранится самскара моей проблемы?» Утренние сны раскрывают символы, указывающие на локализацию отпечатков – например, образ темного подвала может указывать на страхи в муладхаре. Днем визуализация преобразования этого образа, например, зажигание света в подвале, ослабляет самскар, перепрограммируя читту. Эта практика, созвучная эпигенетической идее изменения экспрессии генов через опыт, подчеркивает пластичность кармы в веданте. Однако важно избегать ошибок: попытка «выдернуть» самскары силой создает новые отпечатки борьбы, а копание в прошлом без наставника может активировать подавленные травмы. Привязка к «успеху» в практике также усиливает эго (ахамкару), тогда как даже частичное осознание, как учит адвайта, ослабляет кармические узлы.

Пример из практики иллюстрирует этот процесс. Женщина с хронической болью в шее, связанной с вишуддха-чакрой, обнаружила, что ее состояние коренится в самскаре подавленного самовыражения, уходящей в детство, когда ее заставляли молчать. Через практику симха-пранаямы (дыхания «львиное рычание»), где выдох сопровождается звуковым освобождением, и пение мантры «Ом» с акцентом на вибрацию в горле, она постепенно растворила этот отпечаток. Через три месяца боль исчезла, а самскара утратила силу, демонстрируя, как ведантические методы могут транс-

формировать карму на физическом и ментальном уровнях.

## **Различие самскар и васан**

В ведантической философии самскар и васаны, тонкие отпечатки кармы, формирующие поведение и восприятие, играют ключевую роль в цикле самсары, но их природа и функции различаются, хотя граница между ними порой размыта. Самскар, понимаемые как следы любых действий – физических, ментальных или словесных, – запечатлеваются в читте (уме), подобно нейтральным записям на жестком диске. Васаны, напротив, – это эмоционально заряженные склонности, возникающие из накопленных самскар, которые притягивают схожие переживания, словно магнит.

Самскар проявляются как автоматические действия или мысли, лишённые эмоциональной окраски, и хранятся в читте, формируя шаблоны поведения. Например, привычка чистить зубы левой рукой возникает из многократного повторения, становясь бессознательным отпечатком, который управляет действиями без участия воли. Васаны, напротив, несут эмоциональный заряд – страх, влечение или отвращение, – вырастая из самскар, которые обретают «вкус».

Тревога при виде темноты, коренящаяся в прошлых испугах, иллюстрирует васану, которая, подобно сюжетной линии фильма, задает эмоциональный тон, тогда как самскара – это отдельный кадр, фиксирующий единичное событие. Ес-

ли развитие чашки оставляет самсару – нейтральный след действия, то страх брать хрупкие предметы становится васаной, вплетенной в читту через эмоциональное усиление. В тантрических текстах, связанных с ведантой, васаны иногда называют «зрелыми самскарами», когда отпечатки обрастают магнетизмом, притягивая повторяющиеся переживания, но их отличие в том, что самсары могут оставаться неосознанными, тогда как васаны всегда ощущаются как эмоциональные волны.

На практике самсары и васаны различаются по их проявлению. Самскара действует как рефлекс: человек машинально проверяет телефон каждые пять минут, не осознавая эмоционального импульса. Если же это действие сопровождается тревогой, например, страхом пропустить сообщение, в игру вступает васана, укорененная в более глубоких отпечатках. В нейронаучной аналогии самсары напоминают синоптические связи, укрепляемые повторением, хранящиеся в коре головного мозга, тогда как васаны ближе к подкорковым структурам, таким как амигдала, где эмоции усиливают реакции. Веданта, однако, помещает их в читту и карана-шариру (причинное тело), где самсары формируют кармическое русло, а васаны, как река, направляют ее течение. Патанджали в «Йога-сутрах» (2.12) подчеркивает: «корень кармы – в васанах», указывая, что эмоциональные склонности определяют, какие самсары создаются в настоящем.

Для различения самскар и васан в повседневной жизни

веданта предлагает технику осознанного наблюдения. В момент реакции, например, при гневe или страхе, практик задается вопросом: является ли это автоматическим действием или эмоциональным импульсом? Если реакция – чистый автоматизм, как грызение ногтей, это самскара, которую можно перепрограммировать через изменение привычек, подобно нейронному переобучению. Если же реакция несет эмоциональный заряд, например, одиночество, побуждающее грызть ногти, это васана, требующая глубинной трансформации через наблюдение без отождествления. Веданта учит, что осознание в момент возникновения реакции ослабляет ее силу, позволяя уму сиять собственным светом, свободным от прошлого.

Работа с устойчивыми васанами требует особого подхода, воплощенного в тантрической технике «Река и камень». В момент сильной эмоции, такой как вспышка ревности, практик замирает, обращая внимание на тело, чтобы найти «камень» – физическое ощущение, например, жар в груди, локализирующий васану. Затем он исследует, какой образ или воспоминание связано с этой эмоцией, например, детская сцена, где родители хвалили другого ребенка. Дыхание направляется в зону напряжения: на вдохе визуализируется размягчение этого «камня», а на выдохе произносится: «Это не я, это васана». Далее река эмоций перенаправляется через новый образ – например, представление себя солнцем, светящим всем одинаково, – сопровождаемое троекратным утвержде-

нием: «Моя свобода важнее этой истории». Для закрепления создается физический якорь: сжатие кулака в момент осознания васаны с последующим резким раскрытием ладони символизирует освобождение.

Для преобразования самсары в нейтральное воспоминание предлагается техника «освещения следа». В ситуации, где автоматическая реакция, например, дрожь рук перед публичным выступлением, указывает на самсару, практик сначала осознает ее как телесный рефлекс, локализованный, скажем, в вишуддха-чакре (горле). Затем через дыхательную практику, такую как удджайи-пранаяма, он направляет внимание на эту зону, визуализируя, как напряжение растворяется в потоке света. В течение дня практик сознательно меняет паттерн, например, произнося короткую речь перед зеркалом, чтобы заменить рефлекс уверенностью. Ночью перед сном задается вопрос: «Где хранится эта самсара?» Утренние сны могут раскрыть символ, например, образ строгого учителя, который затем переосмысливается в медитации как фигура, растворяющаяся в свете. Эта практика, повторяемая регулярно, трансформирует самсару в нейтральное воспоминание, подобно файлу, утратившему влияние на систему. Это соотносится с современными исследованиями в нейронауке, особенно с концепцией реконсолидации памяти (memory reconsolidation) и синаптической пластичности (synaptic plasticity)<sup>2</sup>.

---

<sup>2</sup> Nader K. Reconsolidation and the Dynamic Nature of Memory. Cold Spring Harb

Пример из практики иллюстрирует этот процесс. Человек, впадающий в ярость при критике, заметил, что его реакция сопровождается сжатием челюстей – самскаррой, локализованной в вишуддха-чакре. Эмоциональный заряд – васана гнева – был связан с детским воспоминанием, где отец кричал: «Ты ни на что не способен!» Используя техники психического дыхания, он дышал, визуализируя, как напряжение в области челюсти сменяется теплом, и переосмыслил образ отца как птицу, улетающую в небо. Для самскарры он применил «растворение следа», практикуя уджайи-пранаяму и сознательно отвечая на критику спокойной улыбкой. Якорем стало касание груди при первых признаках гнева, сигнализирующее остановку. Через три недели реакция снизилась на семьдесят процентов, демонстрируя, как самскарры и васаны растворяются через осознанность.

### ***Передача самскар между воплощениями***

Самскарры сохраняются через карана-шариру, тончайшую оболочку души (дживы), которая удерживает отпечатки действий, желаний и страхов, перенося их через смерть в новое воплощение. Это может иметь полевую природу и это состо-

ание сознания, где запечатлеваются базовые устремления, такие как жажда жизни или любви, главные привязанности и неразрешенные уроки, например, нереализованный талант или конфликт. Карана-шарира действует как программное ядро, задающее кармические траектории, которые проявляются в чите нового тела.

Эмоционально заряженные самскар, или васаны, играют ключевую роль в этом процессе, формируя склонности, которые притягивают соответствующие условия рождения. Как поясняет Бхагавад-гита (8.6), мысли в момент смерти определяют следующее воплощение: итоговая васана, например, жадность, может привести к рождению в среде, где деньги становятся культом. Васаны, подобно реке, усиливают поток самскар, направляя карму в определенное русло. В отличие от нейтральных самскар, таких как привычка к определенным действиям, васаны несут эмоциональный магнетизм, который, согласно веданте, связывает душу с новыми обстоятельствами через карана-шариру.

Передача самскар осуществляется также через пранамайя-кошу (энергетическую оболочку), где жизненная сила (прана) переносит кармические импульсы в момент зачатия и рождения. Подобно сигналу, загружающему данные на устройство, прана «скачивает» самскар в новое тело, проявляясь в врожденных болезнях, отражающих карму прошлых действий, или необъяснимых талантах, таких как тяга ребенка к музыкальному инструменту. Прана связывает

тонкое тело с физическим, активируя самскар через нади – каналы энергии, такие как центральная сушумна, где отпечатки интегрируются, формируя характер и судьбу.

Для остановки передачи самскар веданта предлагает осознание, позволяющее наблюдать автоматизмы без отождествления с эго (ахамкарой). Перепроживание кармических следов, например, через медитацию на сушумну, очищает тонкие каналы, предотвращая перенос самскар в будущее воплощение, но такие практики требуют наставника. Бескорыстное действие, воплощенное в карма-йоге, сжигает самскар, заменяя эгоистичные паттерны альтруизмом.

Практика, направленная на конкретную «трансжизненную» самскару, может быть реализована через технику «очищения света». В медитативном состоянии практик фокусируется на анахата-чакре (сердце), где часто хранятся эмоциональные самскар, визуализируя золотой свет, растворяющий напряжение или образ, связанный с прошлым, например, чувство вины. На выдохе произносится: «Я отпускаю этот след», а в течение дня совершаются сознательные действия, противоположные паттерну, такие как проявление доверия вместо подозрительности. Регулярная практика, сопровождаемая ведением дневника сновидений для выявления символов прошлых жизней, ослабляет самскару, делая ее нейтральным воспоминанием.

# Природа корневых самскар

## *Манифестации ахамкара-самскар*

- Закрепляют отождествление с телом и умом.
- Проявляются как автоматическое «я думаю», «я чувствую».

Пример: пробуждаясь утром, вы сразу ощущаете себя «кем-то» – без анализа этого переживания.

## *Манифестации бхава-самскар*

- Глубинные установки на существование (инстинкт выживания).
- Страх небытия, заставляющий цепляться за жизнь любой ценой.

Проявляются в паническом сопротивлении растворению в медитации.

## *Манифестации авидья-самскар*

- Отпечатки изначального неведения о своей истинной природе.
- Заставляют принимать временное за вечное, не-Я за Я.

Пример: убежденность «я есть это тело», сохраняющаяся даже при интеллектуальном понимании обратного.

## *Как они работают?*

Эти самскар образуют «матрицу эго» – сложную систему:

- Каждое новое переживание не создает, а активирует

уже существующие глубинные паттерны.

- Они фильтруют весь опыт через призму дуальности.

Даже духовный прогресс может искажаться их влиянием (например, желание «стать просветленным» как новая форма эго).

### *Методы трансформации*

- Вичара (самоисследование).

Вопрошание «Кто я?» разрушает ахамкару.

Практика: когда возникает мысль «я устал», спросить – «кто именно чувствует это?»

- Нидидхьясана (глубинная медитация).

Наблюдение промежутков между мыслями.

В этих «зазорах» проявляется бессамскарное состояние.

### *Парадоксальные методы*

- Осознанное допущение «я не существую».
- Практика не-делания (остановка внутреннего «делателя»).

Пример из практики: когда в медитации возникает страх исчезновения – это пробуждение бхава-самсары. Достаточно наблюдать его как погодное явление в небе сознания.

### *Парадокс работы с ними*

Чем активнее вы пытаетесь «уничтожить» эти самсары, тем больше подпитываете их энергией сопротивления. Как говорил Нисаргадатта Махарадж: «Ваша проблема в том, что вы слишком серьезно относитесь к тому, что никогда не было реальным».

## **Часть 2. Понимание кармы в традициях мудрости**

### **4. Карма в индуизме**

Карма – один из фундаментальных законов мироздания в индуизме, и нигде она не раскрыта так глубоко, как в священных текстах этой традиции: Бхагавад-гите и упанишадах<sup>3</sup>. Эти писания объясняют механизм причинно-следственной связи и показывают, как человек может выйти за пределы кармы, обретя истинную свободу.

### **Понимание кармы в упанишадах**

Упанишады, древние философские тексты, завершающие Веды и буквально означающие «тайное знание», представляют собой сокровищницу духовной мудрости, в которой в первые кристаллизуется концепция кармы. В отличие от ритуалистических гимнов ранних Вед, сосредоточенных на жертвоприношениях и божественных силах, упанишады смещают фокус на внутренний мир человека, его связь с кос-

---

<sup>3</sup> Halbfass W. Karma and Rebirth in Classical Indian Traditions. Berkeley: University of California Press, 1980.

мосом и путь к освобождению. Именно здесь карма оформляется как универсальный закон причинно-следственных связей, связывающий действия человека с его судьбой и открывающий перспективу преодоления цикла перерождений. Эта глава исследует рождение идеи кармы в упанишадах, опираясь на ключевые тексты, такие как Брихадараньяка-упанишада и Чхандогья-упанишада, чтобы показать, как древние мудрецы заложили основы одного из самых влиятельных философских понятий. Написанная в доступном, но глубоком стиле, эта глава обращается к читателям, стремящимся понять истоки кармы и ее значение для духовного пути.

## *Желание как исток кармы*

В Брихадараньяка-упанишаде, одном из древнейших и наиболее авторитетных текстов, карма впервые предстает как процесс, укорененный в человеческом сознании. В знаменитом отрывке (IV.4.5) говорится: «Поистине, человек состоит из желаний. Каково его желание, такова его воля. Какова его воля, таковы его поступки. Каковы его поступки, такова его судьба». Эта формула раскрывает цепочку, связывающую внутренние устремления с внешними последствиями. Желание (кама) формирует намерение (санкальпа), которое побуждает к действию (карма), а действие, в свою очередь, определяет судьбу (дайва). Таким образом, карма – это

отражение внутренней природы человека, его устремлений и выбора.

Этот взгляд революционен для своего времени. В отличие от ранних ведических представлений, где судьба зависела от милости богов или правильности ритуалов, упанишады утверждают, что человек сам творит свою реальность. Например, в Чхандогья-упанишаде (V.10.7) описывается, как душа после смерти следует путем, обусловленным ее действиями:

Те, кто [отличается] здесь благим поведением, быстро достигнут благого лона – лона брахмана, или лона кшатрия, или лона вайшьи. Те же, кто [отличается] здесь дурным поведением, быстро достигнут дурного лона – лона собаки, или лона свиньи, или лона чандалы<sup>4</sup>.

Эта идея подчеркивает ответственность человека за свою судьбу, перенося акцент с внешних ритуалов на внутреннюю мотивацию. Карма становится законом, который объясняет неравенство жизненных обстоятельств и предлагает путь к их преобразованию.

### ***Карма и дхарма: гармония с миропорядком***

Упанишады вводят важное различие между кармой и дхармой, обогащая понимание действий и их последствий.

---

<sup>4</sup> Чхандогья-упанишада / Пер. А. Я. Сыркина. – М.: Изд-во «Наука», 1992.

Если карма охватывает любое действие, влекущее за собой последствия, то дхарма – это действие, совершаемое в согласии с универсальным порядком (рита), долгом и истинной природой человека. В Брихадараньяка-упанишаде (I.4.14) подчеркивается, что следование дхарме укрепляет связь человека с космическим законом, тогда как нарушение дхармы порождает дисгармонию. Действия, соответствующие дхарме, накапливают благую карму (пунья), которая приближает к освобождению (мокша), в то время как действия, противоречащие дхарме, создают негативную карму (папа), привязывающую к циклу перерождений (самсаре).

Эта взаимосвязь кармы и дхармы иллюстрируется в Чхандогья-упанишаде, где говорится, что человек, живущий в правде и гармонии, обретает внутреннюю силу, ведущую к высшему знанию. Дхарма здесь выступает и как этический закон, и как способ выравнивания индивидуального сознания с универсальной истиной. Например, бескорыстное служение или выполнение долга без привязанности к личной выгоде порождает карму, которая не усиливает эго, а ослабляет его, открывая путь к духовной свободе. Таким образом, упанишады утверждают, что недостаточно просто следовать правилам, надо культивировать внутреннюю осознанность, чтобы действия отражали гармонию с миропорядком.

## *Путь преодоления кармы*

Упанишады не ограничиваются описанием кармы как механизма обусловленности; они предлагают пути ее трансформации и преодоления. Центральное место в этом процессе занимает знание (джняна), осознание единства индивидуальной души (дживатмы) с абсолютной реальностью (Брахманом). В Мундака-упанишаде (II.2.8) утверждается, что, подобно тому как реки, сливаясь с океаном, теряют свою отдельность, так и душа, познавшая Брахмана, растворяется, освобождаясь от кармических уз. Знание разрушает иллюзию отдельного «я» – деятеля, который считает себя источником действий, тем самым устраняя корень кармы<sup>5</sup>.

Еще один путь – отречение (санньяса), которое в упанишадах понимается не как бегство от мира, а как отказ от привязанности к плодам действий. В Иша-упанишаде (ст. 2) говорится: «...совершай действия, но не привязывайся к их результатам». Это предвосхищает идею нишкама-кармы, развитую позже в Бхагавад-гите. Отречение позволяет человеку действовать, не создавая новых кармических отпечатков, поскольку действия, лишённые эгоистических мотивов, не порождают привязанности к циклу самсары.

Жертвование (яджня) также играет ключевую роль. В от-

---

<sup>5</sup> Gambhirananda S. Eight Upanishads: With the Commentary of Sankaracharya. Advaita Ashrama, 1984.

личие от ранних ведических жертвоприношений, направленных на обретение материальных благ, упанишады переосмысливают яджню как внутреннее подношение. В Чхандогья-упанишаде (Ш.16.1) жизнь человека сравнивается с непрерывным жертвоприношением, где дыхание, речь и действия посвящаются высшей цели. Такой подход превращает повседневные действия в духовную практику, освобождающую от кармических последствий. Например, забота о других, совершаемая без ожидания награды, становится актом, который не усиливает эго, а растворяет его.

### ***Карма и современное понимание***

Идеи упанишад о карме находят неожиданные параллели в современных концепциях. Представление о том, что желания формируют действия, а действия – судьбу, перекликается с психологическими теориями, такими как когнитивно-поведенческая терапия, где осознание и изменение паттернов мышления ведут к трансформации поведения. Понятие Брахмана как единой реальности, пронизывающей все сущее, можно сравнить с идеями системного мышления, подчеркивающими взаимосвязанность всех явлений. Эти параллели подчеркивают универсальность идей упанишад, которые остаются актуальными даже спустя тысячелетия.

В отличие от более поздних текстов, таких как Йога-сутры

Патанджали, где карма анализируется через призму психологии и практики, упанишады делают акцент на метафизической природе кармы. Они рассматривают ее как часть космического порядка, где каждое действие резонирует с универсальной гармонией или нарушает ее. Эта перспектива побуждает человека избегать «плохой» кармы и стремиться к действиям, которые выражают высшую истину.

### *Карма как путь к свободе*

Упанишады предлагают парадоксальный взгляд на карму: она одновременно связывает человека с циклом самсары и открывает путь к освобождению. В Катха-упанишаде (II.1.10) говорится, что тот, кто видит единство Атмана и Брахмана, выходит за пределы добра и зла, то есть за пределы двойственности, порождающей карму. Это не означает бездействия, а предполагает действия, свободные от эгоистических мотивов, которые не создают новых кармических уз.

Практическая мудрость упанишад заключается в призыве к осознанности. Наблюдая свои желания, мы можем понять, какие из них усиливают эго, а какие ведут к гармонии. Жертвование, отречение и знание становятся инструментами, позволяющими жить в мире, не становясь его пленником. Например, выполнение долга с полной самоотдачей, но без ожидания похвалы, превращает действие в духовный акт,

освобождающий от кармических последствий.

Философская глубина упанишад проявляется в их способности соединить индивидуальное и универсальное. В Иша-упанишаде (ст. 1) подчеркивается, что все в мире пронизано божественным, и, осознавая это, человек может действовать в согласии с высшей реальностью. Этот взгляд вдохновляет на жизнь, полную смысла, где каждое действие становится шагом к освобождению.

### ***Вечная актуальность упанишад***

Упанишады заложили основы концепции кармы, которая впоследствии стала краеугольным камнем индийской философии. Их учение о том, что желания, действия и судьба неразрывно связаны, предлагает глубокое понимание человеческой ответственности. В то же время они указывают путь к свободе через знание, отречение и бескорыстное действие. Эти идеи, выраженные в поэтических и философских образах, остаются живыми и сегодня, побуждая нас задуматься о том, как наши намерения и поступки формируют и нашу жизнь, и мир вокруг.

В современном контексте, где люди часто чувствуют себя жертвами обстоятельств, упанишады напоминают о силе осознанного выбора. Живя в соответствии с дхармой, познавая единство Атмана и Брахмана, мы можем превратить карму из цепей в крылья, ведущие к освобождению. Эта

древняя мудрость продолжает вдохновлять, предлагая путь к жизни, полной гармонии, истины и свободы.

## **Понимание кармы в Бхагавад-гите**

Бхагавад-гита, жемчужина индийской философии и часть эпоса Махабхарата, представляет собой практическое руководство по преобразованию кармы и достижению освобождения (мокши). Произведение переводит метафизические идеи упанишад о карме – законе причин и следствий, связывающем желания, действия и судьбу, – в плоскость повседневной жизни. Кришна раскрывает Арджуне, как осознанные действия могут разорвать цикл перерождений (самсары) и привести к духовной свободе. Эта глава исследует учение Гиты о карме и мокше, опираясь на ключевые стихи, чтобы показать их взаимосвязь и актуальность для современного читателя.

### ***Карма и закон причинно-следственных связей***

#### ***Бескорыстное действие как основа карма-йоги***

В основе учения Бхагавад-гиты о карме лежит наставление Кришны: «Ты имеешь право лишь на действие, но никогда – на его плоды. Пусть плоды действий не будут твоим мотивом, и не стремись уклоняться от действия» (Гита, 2.47). Этот стих формирует карма-йогу – путь бескорыстного дей-

ствия, превращающий обыденную деятельность в духовную практику. Кришна учит, что привязанность к результатам – будь то жажда успеха или страх неудачи – создает кармические узлы, усиливая зависимость от самсары. Действие же, совершаемое как долг (дхарма), без эгоизма, освобождает от последствий.

Эта концепция революционна: она не требует ухода от мира, а предлагает действовать в нем, изменив внутреннее отношение. Арджуна, воин на поле битвы, получает совет исполнять долг без привязанности к исходу. Как подчеркивает Кришна, эгоистические мотивы порождают самсары – ментальные отпечатки, связывающие душу с перерождениями. Бескорыстное действие, напротив, не оставляет следов, подобно письму на воде (Гита, 3.19): «Действуй, не привязываясь к плодам, и достигнешь высшего».

### *Карма и гуны: качества действий*

Гита углубляет понимание кармы через гуны – три качества природы: саттва (благость), раджас (страсть) и тамас (невежество). Они определяют характер действий и их последствия (Гита, 18.23–25). Саттвичные действия, совершаемые из долга без ожидания награды, приносят ясность и очищение. Раджасичные, мотивированные желанием славы или выгоды, усиливают эго. Тамасичные, рожденные гневом или ленью, ведут к страданиям.

Качество кармы зависит от намерения: помощь из сострадания – саттвична, из тщеславия – раджасична. Кришна опи-

сывает саттвичного деятеля как уравновешенного, свободного от привязанности (Гита, 18.26). Таким образом, Гита предлагает очищать действия через осознанность, превращая карму в инструмент духовного роста.

## ***Пути преодоления кармы и достижения мокши***

Бхагавад-гита предлагает три пути выхода из кармического цикла: карма-йога (действие), бхакти-йога (преданность) и джняна-йога (знание), адаптированные к разным натурам (Гита, главы 3–6).

*Карма-йога.* Выполнение долга без привязанности к результатам ослабляет эго – корень кармы (Гита, 3.25; 7.4).

*Бхакти-йога.* Посвящение действий Богу растворяет кармические последствия, делая их частью божественного порядка (Гита, 9.27).

*Джняна-йога.* Осознание Атмана как свидетеля, а не деятеля, сжигает карму огнем знания (Гита, 4.19).

Эти пути взаимосвязаны: карма-йога очищает ум, бхакти-йога открывает сердце, а джняна-йога завершает освобождение. Они ведут к мокше – высшей цели, где карма становится мостом к свободе.

## ***Освобождение (мокша)***

Освобождение (мокша) в Гите – это и избавление от страданий, и осознание вечной природы души, свободной от двойственности (Гита, 5.24). Освобожденный пребывает в единстве с божественным, вне цикла самсары, а его действия не создают кармы. Это состояние внутренней радости и гармонии, где душа, сохраняя индивидуальность, сливается с высшим.

### ***Роль Кришны в освобождении***

Кришна, как божественный учитель и освободитель, играет ключевую роль. Он обещает: «Оставь все дхармы и предайся Мне одному. Я освобожу тебя от всех грехов» (Гита, 18.66). Через бхакти Кришна аннулирует карму преданного, подчеркивая, что даже грешник может достичь покоя (Гита, 9.30–31). Его милость делает мокшу доступной каждому.

## ***Карма как путь к освобождению***

Гита видит в карме не ловушку, а возможность. Йог действует, не отождествляясь с телом или умом, посвящая все высшему (Гита, 5.11). Действия без привязанности не создают уз (Гита, 4.20), подобно листу лотоса в воде. Это парадокс: действие неизбежно, но его природа преобразуется.

В Бхагавад-гите Кришна объясняет Арджуне три типа действий – карму, викарму и акарму, чтобы помочь ему понять, как действия влияют на духовный путь и как достичь освобождения от цикла перерождений. Эти понятия являются ключевыми в учении Гиты о бескорыстном действии и духовной свободе. Рассмотрим каждое из них подробнее.

### *1. Карма (действие)*

Карма – это действия, которые человек совершает с привязанностью к их результатам. Такие поступки мотивированы личными желаниями, эгоизмом или стремлением к выгоде (например, к славе или богатству). Согласно учению Кришны, карма связывает душу с самсарой – циклом рождения и смерти. Каждое действие, совершенное с эгоистической целью, порождает последствия, которые человеку приходится переживать в этой или следующих жизнях.

Кришна говорит в Гите (3.9): «Действия, совершаемые ради плодов, связывают человека, кроме действий, совершаемых как жертвоприношение».

Это означает, что обычные действия, продиктованные привязанностью к результатам, создают кармические узы, удерживающие душу в материальном мире.

### *2. Викарма (запрещенное действие)*

Викарма – это действия, которые считаются греховными или запрещенными, поскольку они противоречат дхарме – моральному и духовному закону. К ним относятся, например, насилие, ложь, кража и другие поступки, нарушающие

этические принципы. Такие действия приводят к негативным кармическим последствиям и усиливают страдания души, препятствуя ее духовному росту.

В Гите (16.7–24) Кришна описывает качества людей, склонных к викарме, называя их демоническими натурами, и предостерегает от таких поступков. Он советует избегать викармы, чтобы не погружаться в невежество и не отдаляться от пути освобождения.

### *3. Акарма (недействие в действии)*

Акарма – это действия, совершаемые без привязанности к их результатам. Это центральная идея карма-йоги, пути бескорыстного действия. Человек действует, посвящая плоды своих усилий божественному или высшей цели, не считая себя их «собственником». В состоянии акармы действия не создают новых кармических уз, что ведет к освобождению (мокше).

Кришна объясняет в Гите (4.18): «Тот мудр, кто видит недействие в действии и действие в бездействии».

Это означает, что внешне человек может быть активен, но внутренне он остается отрешенным, не привязываясь к плодам своих дел. В стихе 5.10 говорится: «Тот, кто действует без привязанности, посвятив свои действия Брахману, тот не пачкается грехом, подобно тому, как лист лотоса не смачивается водой».

### *Учение Кришны*

Кришна подчеркивает, что истинная мудрость заключа-

ется в различении этих трех типов действий. Он наставляет Арджуну выполнять свой долг (карму) без привязанности к результатам, избегать запрещенных поступков (викармы) и стремиться к состоянию акармы, где действия перестают связывать душу. Это учение помогает человеку выйти из цикла перерождений и достичь духовной свободы.

Таким образом, в Бхагавад-гите карма, викарма и акарма представляют собой три уровня отношения к действиям: от привязанности и греха до бескорыстия и освобождения. Кришна призывает к осознанности и самоотречению в поступках как к пути к высшей цели.

Бхагавад-гита учит, что свобода – это преобразование действий, их качества и направленности, а не прекращение действий. Через карма-йогу, бхакти-йогу и джняна-йогу она предлагает пути к мокше, доступные каждому. Преобразуя карму из цепей в крылья, Гита вдохновляет жить осознанно, в гармонии с собой и миром, устремясь к духовному пробуждению.

### *Стихи Гиты о действии и карме*

3.19 Поэтому без привязанности всегда совершай деяния, которые должно делать, ибо, действуя без привязанности, человек достигает Всевышнего.

4.37. Как пылающий огонь превращает дрова в пепел, о Арджуна, так огонь знания сжигает дотла все

последствия действий.

9.27–28. Все, что ты делаешь, что вкушаешь, все, что приносишь в жертву и даруешь, и все аскезы – делай это, о сын Кунти, как подношение Мне. Так ты освободишься от оков действий, благоприятных и неблагоприятных. Сосредоточенный на йоге отречения, освобожденный, ты придешь ко Мне.

13.29. Тот воистину видит, кто видит, что все действия совершаются только материальной природой, а истинное Я бездействует.

4.23. У лишенного привязанностей, свободного, погруженного в знание, выполняющего работу как жертву Богу – вся карма исчезает.

2.39. Я возвестил тебе о пути размышления, теперь услышь о мудрости йоги. Приобщившись к этой мудрости, ты освободишься от уз кармы, о сын Притхи.

3.30. Посвящая все свои действия Мне, сосредоточив сознание на истинном Я, освободившись от желаний, эгоизма и беспокойств, сражайся.

3.31. Те люди, которые постоянно следуют этим поучениям с верой и без зависти, освобождаются от оков кармы.

3.25. Невежественные совершают действия с привязанностью к результатам, мудрые же действуют без привязанности, ради целостности мира.

18.60. О Каунтея, связанный своей кармой, рожденной собственной природой, ты сделаешь помимо воли то, чего по заблуждению не хочешь делать.

4.41. Но тот, кто с помощью йоги отрекся от плодов

деятельности, разрушил сомнение духовным знанием и погружен в себя, не связывается последствиями действий, о Дхананджая.

5.12. Кто связан с Высшим и отказался от плодов действий, обретает совершенный мир; но кто не связан с Высшим и с вожделением стремится к плодам своих действий, тот попадает в рабство.

18.11–12. Воистину, для воплощенного существа невозможно совсем отказаться от действий. Но тот, кто отрекается от плодов действий, считается отреченным. Неотреченный после смерти вкушает три плода деяний – желанный, нежеланный и смешанный; для отреченного нет никакого.

2.47. У тебя есть право только на действие, но не на его плоды. Да не будут плоды деяний поводом твоих действий, но и к бездействию не привязывайся.

## **Понимание кармы в Йога-сутрах**

Концепция кармы, часто упрощенно воспринимаемая как система воздаяния за поступки, раскрывается в Йога-сутрах Патанджали с удивительной глубиной. Этот классический текст йоги представляет карму не как фаталистический механизм, а как динамическую сеть причинно-следственных связей, укорененную в природе сознания. Карма, по Патанджали, объясняет человеческие страдания и указывает путь к освобождению – кайвалье, абсолютной свободе. В этой гла-

ве мы исследуем учение Патанджали о карме, опираясь на его сутры и комментарии Вьясы, чтобы представить целостный и увлекательный анализ. Написанная для широкой аудитории – от новичков до опытных практиков – эта глава подчеркивает практическую и философскую ценность идей Патанджали, проводя параллели с современными концепциями, где это уместно.

## *Карма как источник страдания*

В основе учения Патанджали лежит понимание, что страдание (дуккха) не является неизбежной судьбой, а возникает из нашей вовлеченности в кармический процесс. В сутре 2.12 сказано: «Скопление кармы, корнем которого являются клеши, проявляется в настоящих и будущих рождениях». Клеши – неведение (авидья), эгоизм (асмита), привязанность (рага), отвращение (двеша) и страх смерти (абхинивеша) – это психологические семена, порождающие карму. Главной причиной является авидья, которую Вьяса описывает как фундаментальное отождествление себя с преходящими аспектами бытия, такими как тело или ум. Это ошибочное восприятие запускает цикл, в котором действия, обусловленные клешами, создают самскары – скрытые отпечатки в сознании, подобные семенам, которые прорастают в определенных условиях, принося радость или боль.

Термин ашая (хранилище), используемый Патанджали

для описания кармы, особенно выразителен. Он указывает на невидимый резервуар в психике, сравнимый с понятием бессознательного в современной психологии, где накапливаются следы прошлых мыслей, эмоций и поступков. Вьяса сравнивает самскары с зёрнами в амбаре, которые могут прорасти в будущем. Например, бескорыстный акт доброты может стать семенем радости, тогда как поступок, совершенный в гневе, порождает страдание. Эта метафора подчеркивает живую природу кармы: это процесс, зависящий от качества наших намерений и осознанности, а не бухгалтерский учет грехов и заслуг.

### *Типы кармы*

В Сутрах 4.7–4.8 Патанджали классифицирует карму по ее природе и времени проявления. Он различает зрелую карму (дридха), которая проявляется в текущей жизни в виде врожденных качеств, здоровья или талантов, и незрелую карму (адридха), остающуюся в латентном состоянии и способную проявиться в будущих жизнях. Эта классификация объясняет разнообразие жизненных обстоятельств и подчеркивает, что некоторые последствия действий ощущаются немедленно, а другие откладываются.

Карма также делится по моральному качеству: светлая (шукла), темная (кришна) или смешанная (шукла-кришна). Светлая карма возникает из действий, совершенных без эго-

истических мотивов, например, помощи без ожидания награды. Темная карма рождается из вредоносных поступков, обусловленных неведением или злобой, а смешанная отражает сложную природу большинства человеческих действий. Например, пожертвование на благотворительность ради общественного признания порождает смешанную карму, сочетая альтруизм с эгоизмом. Патанджали особо отмечает, что карма йогина уникальна: она ни светлая, ни темная, поскольку совершается без привязанности к результатам, что соответствует идеалу нишкама кармы (действия без желания награды), описанному в Бхагавад-гите.

Эта классификация побуждает нас размышлять о мотивах наших поступков. Наблюдая за своими намерениями, мы можем понять, какие семена – освобождения или дальнейшей обусловленности – мы сеем. Учение Патанджали призывает действовать с чистотой и осознанностью, понимая, что каждая мысль и поступок оказывает влияние на ткань бытия.

### ***Преодоление кармического цикла***

Одно из самых вдохновляющих утверждений Патанджали содержится в сутре 2.16: «Страдание, которое еще не наступило, можно предотвратить». В отличие от фаталистических трактовок кармы, Патанджали предлагает путь трансформации. Работая с корнем кармы – клешами, – мы можем изменить ее направление. Этот превентивный подход основан

на различении (вивеке), способности видеть различие между вечным Я (пуруша) и преходящими явлениями материального мира (пракрити).

Патанджали предлагает три ключевых практики для преодоления кармы: тапас (аскеза), свадхья (самоизучение) и ишвара-пранидхана (посвящение всего Господу). Тапас включает дисциплины, такие как медитация или пост, которые «сжигают» семена прошлых самскар, не позволяя им прорасти. Свадхья предполагает интроспекцию и изучение священных текстов, что помогает распознать шаблоны, подпитывающие карму. Ишвара-пранидхана заключается в действиях без привязанности к плодам, посвящая усилия высшей цели. Эти практики, объединенные в крия-йогу (2.1), переводят практикующего из состояния реактивности в осознанное, освобожденное действие.

Вьяса обогащает эту идею метафорой фермера, направляющего воду по ирригационным каналам (4.3). Как фермер управляет потоком воды для полива полей, так йог направляет карму к освобождению. Эта аналогия подчеркивает нашу способность влиять на кармическую судьбу, превращая нас из пассивных жертв обстоятельств в активных творцов своего пути.

Вершина учения Патанджали – образ дживанмукты, освобожденного при жизни, который существует вне кармических оков. В сутре 4.30 сказано: «Когда клеши исчезают, карма теряет свою силу». Действия не прекращаются, а только

меняется их качество: они не создают новых самскар. Дживанмукта действует в мире, но не привязан к нему, его поступки исходят из чистого осознания, а не из эгоистических мотивов.

Это состояние контрастирует с обычным существованием, где, по словам Патанджали, люди подчинены бессознательным шаблонам и клешам. Йог через практику разрушает эти шаблоны, достигая состояния, где действия совершаются с полной осознанностью. Это соответствует принципу йоги, изложенному в сутре 1.2: «Йога – это прекращение колебаний ума». Когда ум спокоен, карма теряет почву, позволяя выйти за пределы ее цикла.

## *Самскары, васаны и асампраджнята самадхи*

Важным аспектом учения Патанджали является понятие самскар и васан, которые играют ключевую роль в кармическом процессе. Самскары – это ментальные отпечатки, формирующиеся в результате каждого действия, мысли или эмоции. Они хранятся в ашая, резервуаре сознания, и определяют наши привычки, реакции и склонности. Васаны же – это более глубокие, устойчивые шаблоны, сформированные повторяющимися самскарами. Если самскары можно сравнить с отдельными семенами, то васаны – это целые поля, засеянные определенными типами семян, которые формируют нашу личность и мировоззрение. Вьяса поясняет, что васаны,

укорененные в неведении (авидья), подпитывают цикл рождений, поскольку они побуждают к действиям, создающим новую карму (сутра 2.13).

Для полного освобождения от кармы необходимо устранить клеши, самсары и васаны. Это достигается через высшую стадию медитации – асампраджнята самадхи<sup>6</sup>, описанную в сутре 1.18. В отличие от сампраджнята самадхи, где сознание сосредоточено на объекте, асампраджнята самадхи – это состояние полного прекращения ментальной активности, где даже тонкие самсары «сжигаются». Патанджали сравнивает этот процесс с зерном, лишенным способности прорасти (сутра 4.30). Вьяса уточняет, что в этом состоянии сознание растворяется в своей изначальной природе (пуруша), освобождаясь от всех васан. Это радикальное очищение позволяет йогу выйти за пределы кармического цикла, достигая кайвалы.

В Вьяса-йога-бхашье говорится, что причиной этого великого многообразия страданий является неведение. А причина устранения неведения – истинное знание. Так же как медицинские тексты разделены на четыре части: признание болезни, диагностику ее причин, здоровое состояние и средства исцеления, подобным образом, эта система также состоит из четырех частей: круговорот бытия, его причины, осво-

---

<sup>6</sup> Термин «асампраджнята самадхи» происходит из санскрита: «а-» – отрицательная приставка, «сампраджнята» – осознанное, различающее знание; таким образом, «асампраджнята самадхи» означает состояние сверхсознания, выходящее за пределы ума и всякого ментального различения.

бождение и средства для освобождения. Это неведение не следует понимать как простое незнание, это фундаментальное отсутствие осознания Я как своей истинной идентичности. Авидья является причиной «фатальной эпистемической дихотомии субъекта и объекта, которую йога стремится устранить».

## ***Практическая мудрость для современной жизни***

Учение Патанджали о карме – это важная часть руководства к осознанной жизни. Первый шаг – наблюдение за клешами, которые управляют нашими поступками. Например, осознание, что гнев или привязанность движет решением, позволяет сделать паузу и выбрать более осознанный отклик. Медитация, как подчеркивает Патанджали, является «анти-кармической» практикой, успокаивающей ум и ослабляющей влияние привычек.

Принцип непривязанности (вайрагья) особенно актуален в современном мире, где мы часто стремимся к внешнему признанию или материальным достижениям. Действуя без привязки к результатам, мы воплощаем идеал карма-йоги: «Делай что должно и будь что будет». В этом проявляется непривязанность к результатам и доверие естественному ходу событий.

Современная психология предлагает интересные параллели с идеями Патанджали. Понятие «ашая» как хранилища

кармы напоминает концепцию коллективного бессознательного Юнга, а процесс трансформации клеш схож с методами когнитивно-поведенческой терапии. Эти связи подчеркивают универсальность учения Патанджали, соединяющего древнюю мудрость с современным знанием.

## *Карма и путь к свободе*

В конечном счете, учение Патанджали о карме раскрывает парадокс: наши действия одновременно связывают нас с циклом страданий и открывают путь к освобождению. Понимая карму как процесс, укорененный в клешах, мы можем ослабить ее влияние через осознанность, дисциплину и предание. Йога-сутры не призывают избегать жизни, а учат взаимодействовать с ней осознанно, превращая каждый поступок в шаг к свободе.

Путь от обусловленного существования к освобождению (кайвалье) начинается с переосмысления нашего места в мире. Как отмечает Вьяса, корень страдания – неведение, а его антидот – истинное знание, осознание Я как отличного от колебаний ума и тела. Через медитацию, самоизучение и бескорыстное действие мы можем преодолеть кармические узы, двигаясь к состоянию, где наши поступки, подобно воде на листе лотоса, не оставляют следа.

В мире, полном хаоса и реактивности, учение Патанджали предлагает вечный ориентир для жизни с целью и ясно-

стью. Трансформируя карму, мы освобождаемся от страданий и вносим гармонию в бытие, согласуя свои действия с универсальным ритмом истины и свободы.

## *Ключевые сутры, раскрывающие учение о карме*

2.12. Скопление кармы (karma-aśaya), корень которой причины страданий (клеши), проявляется в настоящем и будущих рождениях<sup>78</sup>.

2.13. Пока есть корень, последствия действий созревают в виде условий рождения, продолжительности жизни и опыта.

2.14. Они дают плоды радости или горя в соответствии с тем, что было причиной – добродетель или порок.

2.14. Они дают плоды радости или горя в соответствии с тем, что было причиной – добродетель или порок.

2.15. Для того, кто имеет различение, все – лишь страдание, вследствие страдания, вызываемого изменчивостью, беспокойством, впечатлениями

---

<sup>7</sup> Йога-сутры Патанджали. Путь познания, созерцания и свободы /пер с санскр. Неаполитанского С. М. – М.: Книга, 2022.

<sup>8</sup> Aśaya – хранилище латентных самскар, сформированных последствиями действий, мыслей, эмоций. Корреспондируется с концептами «бессознательное», «коллективное бессознательное» в западной психологии. Метафорически можно сравнить с хранилищем, в котором хранятся семена растений, способные прорасти в определенных условиях и принести соответствующие плоды.

(самскарами) и вследствие противоречивости взаимодействия гун природы.

2.16. Следует устранить еще ненаступившее страдание

4.7. Карма йогины ни светлая, ни темная; у других она трех видов<sup>9</sup>.

4.30. В результате созерцания – устранение причин страданий и последствий действий<sup>10</sup>.

## **Понимание кармы в вайшнавизме**

В вайшнавской традиции карма представляет собой не просто безличный закон воздаяния, но сложную систему взаимодействия между индивидуальной душой (дживой) и Абсолютом (Вишну/Кришной). В отличие от интерпретаций адвайта-веданты, вайшнавизм рассматривает карму как проявление лилы (игры) Верховной Личности, где страдание и наслаждение служат инструментами божественной педаго-

---

<sup>9</sup> Всякое действие создает плод. Эти плоды могут быть темными, светлыми или смешанными. Каждое действие и мысль оказывают воздействие на вселенную, которое возвращается в будущем актору действия. Темные плоды имеют негативные эффекты; светлые плоды имеют положительные эффекты; однако большинство плодов серые и имеют совершенно неопределимый эффект.

<sup>10</sup> Это не жизнь без действий. Это жизнь, свободная от ошибок или эгоистических интересов. Деятельность не прекращается, но она не рождается от омрачений (клеш) неведения, самости, страсти, отвращения и страха (см. сутра 2.3.). Это новое состояние является естественным и постоянным. Оно исходит от осознания и свободы.

гики. Бхагавад-гита (4.14) утверждает: «Меня не затрагивают действия, и Я не стремлюсь к плодам деятельности» – этот парадокс раскрывает двойственную природу кармы как одновременно реальной и иллюзорной в перспективе Абсолюта.

## *Генезис кармы*

Согласно «Вишну-пуране», изначальные души (ни-тйа-дживы) вступают в область кармы вследствие свободного выбора – желания наслаждаться независимо от Бога. Этот момент маркирует переход от чистой сознательности (чит) к обусловленному существованию, где душа облекается в три тела (шариры): грубое (стхула), тонкое (сукшма) и причинное (карана)<sup>11</sup>. В «Шримад-Бхагаватам» (1.5.17) подчеркивается: «Живое существо, будучи духовным по природе, не имеет ничего общего с материальным миром, но связано с ним посредством ложного эго». Именно это ложное отождествление (ахамкара) становится матрицей, генерирующей новые кармические реакции.

---

<sup>11</sup> Три тела – это уровни воплощения сознания: физическое, психо-энергетическое и причинно-потенциальное.

## ***Онтология кармического процесса***

В вайшнавской метафизике, подробно разработанной Дживой Госвами в «Шат-сандарбхе», карма функционирует через три взаимосвязанных механизма:

- Санчита-карма – суммарный «банк» накопленных действий, сравнимый с капиталом, проценты с которого душа получает в виде конкретных жизненных обстоятельств.
- Праабдха-карма – «активированная» часть санчиты, определяющая текущее воплощение.
- Криямана-карма – новые действия, совершаемые в настоящем, которые либо усиливают, либо ослабляют кармические пути. Особенность вайшнавизма – концепция «акармы» (действий, не создающих новых последствий), описанная в Бхагавад-гите (4.18): «Кто видит действие в недеянии и недеяние в действии, тот – мудрый среди людей; он связан с Высшим, хотя и занят разнообразной деятельностью».

## ***Психология кармических реакций***

Рупа Госвами в «Бхакти-расамрита-синдху» вводит важное понятие «васана» – глубинные склонности, формируемые повторяющимися кармическими паттернами. В отли-

чие от школ, рассматривающих васаны как чисто ментальные конструкции, вайшнавизм подчеркивает их связь с изначальной природой души как слуги Бога. «Хари-бхакти-виласа» (11.676) утверждает: «Как железо, соприкасаясь с огнем, само становится подобным огню, так и деятельность, посвященная Господу, освобождает от последствий кармы».

## *Методы трансформации кармы*

Вайшнавская духовная практика (садхана) предлагает многоуровневый подход к работе с кармой:

- Карма-йога – начальный этап, где действия совершаются как жертвоприношение (яджна). Рамануджа в «Гита-бхашье» (3.9) поясняет: «Действия, совершенные как подношение Вишну, освобождают от уз». Например, врач, лечащий пациентов ради служения Богу, действует в духе карма-йоги.
- Бхакти-йога – кульминационный метод, описанный в «Нарада-панчаратре» как «предание всех плодов деятельности Кришне». Чайтанья Махапрабху в «Чайтанья-чаритамрите» (Мадхья 22.62) провозглашает: «В этом мире нет иного пути, нет иного пути для освобождения, кроме воспевания святого имени Хари». В «Шри-бхашье» (П.3.33) Рамануджа утверждает: «Преданность Господу уничтожает карму, как огонь сжигает хлопок». Практика включает ритуалы (пуджу), воспевание имен Бога и паломничества, такие как посещение храмов Шри Ранганатхи.

- Рага-марга – спонтанное преданное служение, при котором карма сгорает в огне божественной любви. Рупа Говсвами сравнивает этот процесс с превращением молока в творог – качественное изменение природы деятельности. Рамануджа в «Гита-бхашье» (18.66) комментирует призыв Кришны «предайся Мне одному»: «Господь, как верховный распорядитель, освобождает дживу от кармы через Свою милость». Это отличает Шри Сампрадаю от Гаудия-вайшнавизма, где акцент делается на спонтанной любви (преме), тогда как Рамануджа подчеркивает дисциплинированную садхану.

В отличие от адвайты, где джняна (знание) – главный путь, Шри Сампрадая и Гаудия-вайшнавизм определяют бхакти как более доступное средство в Кали-югу. Бхагавад-гита (9.30–31) подтверждает: «Даже если человек самого дурного поведения поклоняется Мне с нераздельной преданностью, его можно считать праведным, ибо его намерение безупречно». Рамануджа интерпретирует это как силу праяатти<sup>12</sup>, где Вишну принимает на себя карму преданного. Освобождение понимается не как прекращение деятельности, а как изменение ее вектора. Бхагавад-гита (14.26) описывает освобожденного так: «Кто служит Мне с неизменной преданностью

---

<sup>12</sup> На санскрите *праяатти* означает полное предание, самоотдача или безусловное подчинение высшему началу, чаще всего – Божеству или Истине. Этот термин часто используется в контексте бхакти-йоги и ведантической философии, особенно в традициях вайшнавизма. Прапатти описывает состояние, в котором человек с доверием и смирением вручает свою волю, действия и судьбу Божественной Воле, отказываясь от эгоцентричных усилий и контроля.

и любовью, тот, превзойдя эти гуны, достигает уровня Брахмана».

Как утверждается в «Шримад-Бхагаватам» (1.2.17): «Слушая о славе Господа, человек постепенно развивает преданность Ему, которая сразу же уничтожает скорбь, иллюзию и страх». Таким образом, кармический механизм, будучи изначально следствием отдаления от Бога, в перспективе бхакти становится средством возвращения души в ее изначальное состояние вечной любви и служения.

### *Воспевание имени Бога*

В рамках индуистской традиции, особенно в школах, ориентированных на путь бхакти-йоги, повторение святых имен (нама-джапа) рассматривается как один из наиболее действенных способов трансформации и очищения кармы. Эта практика опирается на фундаментальное представление, согласно которому имя Бога (нама) и Сам Бог (нами) тождественны. В отличие от обычных слов, имя божества в мантре – это непосредственное присутствие трансцендентного. Таким образом, произнесение имени Бога становится актом соприкосновения с Самим Абсолютом, доступным в форме звука<sup>13</sup>.

Согласно ведийкому и пураническому подходу, звуковая

---

<sup>13</sup> Bryant E. F. Krishna: The Beautiful Legend of God (Srimad Bhagavatam, Book 11). Penguin Books, 2024.

вибрация играет ключевую роль в поддержании структуры мироздания. Мантры, особенно содержащие биджа-слоги, воздействуют на уровни, где кармические отпечатки (самскары) сохраняются в тонком теле. Повторение таких имен, как «Рама», «Кришна», «Нараяна», активирует внутреннюю резонансную среду, в которой карма начинает терять свою инерцию. Это сравнимо с тем, как правильный тон может разрушить кристаллическую решетку: звуковое воздействие трансформирует энергетическую структуру личности, не затрагивая при этом ее внешнюю форму.

Однако очищение через нама-джапу – это физиологический и энергетический феномен, а также глубокая перестройка когнитивных и аффективных структур. Сознание, склонное к автоматическим реакциям, постепенно перенаправляется к рефлексии и преданности. Повторение имени, совершаемое с вниманием, заменяет самоподдерживающиеся мыслительные паттерны, питающие эго и привязанности, на состояние внутреннего обращения к высшему. В Бхагавад-гите Кришна утверждает, что сосредоточенное памятование о Боге приводит к сгоранию кармы в огне знания. В этом контексте «знание» не означает рациональное понимание, а прямое узнавание Божественного через контакт с именем Бога.

Особое значение нама-джапы приобретает в эпоху Кали-юги – времени, характеризующемся духовной деградацией и отходом от нравственных ориентиров. Согласно «Ка-

ли-сантрана-упанишаде», повторение маха-мантры «Харе Кришна Харе Кришна Кришна Кришна Харе Харе / Харе Рама Харе Рама Рама Рама Харе Харе» является наиболее эффективным методом духовной практики, поскольку доступно каждому, не требует жертвоприношений или ритуальной чистоты, и воздействует непосредственно на самую суть человека. «Шримад-Бхагаватам» также подчеркивает, что в эту эпоху единственным надежным путем освобождения является пение святого имени.

В контексте нейрофизиологии эффект медитации на имена (джапа-дхьяна) также находит подтверждение. Исследования показывают, что ритмичное повторение мантр стабилизирует альфа-ритмы мозга, снижает активность миндалины (ответственной за страх и агрессию) и способствует переходу к более интегративным состояниям сознания<sup>14</sup>. Таким образом, прерывается цикл реактивных поведенческих паттернов, в которых обычно разворачивается и закрепляется карма.

Практика повторения имени в индуизме – глубоко разработанная система духовной психотехники. Она соединяет звуковое воздействие, эмоциональную преданность и онтологическую реальность трансцендентного присутствия. Кар-

---

<sup>14</sup> Brewer J. A., et al. Meditation experience is associated with differences in default mode network activity and connectivity. *Proceedings of the National Academy of Sciences*. 2011. 108(50), 20254–20259; Lutz A., Slagter H. A., Dunne J. D., Davidson R. J. Attention regulation and monitoring in meditation. *Trends in Cognitive Sciences*. 2008. 12(4), 163–169.

ма здесь рассматривается не как неумолимый фатум, а как подвижная структура, способная быть трансформированной через сознание, погруженное в имя.

## **Понимание кармы в адвайта-веданте**

Адвайта-веданта, философское учение, систематизированное Шанкарой (VIII–IX вв.) на основе упанишад, утверждает недвойственность (адвайта), где индивидуальная душа (дживатма) тождественна высшей реальности (Брахману). В этой системе карма, закон причинно-следственных связей, занимает парадоксальное положение: она реальна на эмпирическом уровне (вьявахарика-сатья), определяя цикл рождений и смертей (самсары), но иллюзорна на уровне абсолютной реальности (парамартхика-сатья), где существует только Брахман. Шанкара в «Брахма-сутра-бхашье» (II.1.34) поясняет: «Карма и ее плоды реальны лишь на уровне вьявахары, но не имеют абсолютного существования». Основываясь на Ведах и упанишадах, где карма впервые описана как зависимая от намерений (Брихадараньяка-упанишада, IV.4.5), адвайта рассматривает ее как часть иллюзии (майи), преодолимой через знание (джняну).

## ***Онтологический статус кармы: между реальностью и иллюзией***

Адвайта-веданта четко разграничивает два уровня реальности: парамартхика-сатья, где существует только недвойственный Брахман, и вьявахарика-сатья, где действуют законы кармы. На эмпирическом уровне карма функционирует как безличный механизм причинности, регулирующий жизненные обстоятельства. Шанкара в «Вивека-чудамани» использует аналогию: «Как веревка в темноте кажется змеей, так Брахман кажется миром из-за авидьи (неведения)». Подобно человеку, принимающему тень за угрозу, индивид в вьявахарике воспринимает карму как реальность. Однако майя, как энергия Брахмана, создает эту иллюзию, не обладая независимым существованием.

В отличие от вайшнавизма, где карма – часть божественной игры (лилы), в адвайте она подчинена майе и лишена онтологической самостоятельности. Шанкара в «Брахма-сутра-бхашье» (II.1.14) подчеркивает: «Карма не затрагивает Атман, ибо он неизменен и недеятелен». Таким образом, карма – это проекция, возникающая из наложения имен и форм (нама-рупа) на недвойственную основу реальности, и ее существование условно, пока сохраняется неведение.

## *Генезис кармы: роль неведения (авидьи) и времени*

Кармическая обусловленность начинается с авидьи – фундаментального неведения, из-за которого Атман отождествляется с телом, умом и эго (ахамкарой). В «Упанишада-вакье» (1.1.3) говорится: «Неведение – причина всего страдания». Авидья порождает адхьясу – ошибочное приписывание себе роли деятеля, что ведет к формированию самскар – ментальных отпечатков формирующей шаблоны поведения. Шанкара в «Упадеша-сахасри» (I.17.23) поясняет: «Действия, совершаемые с чувством “я есть делатель”, порождают самсары, которые укрепляют авидью, создавая порочный круг самсары».

Важным аспектом является связь авидьи с восприятием времени. В адвайте время – часть майи, создающая иллюзию последовательности событий. Шанкара в «Мундака-упанишада-бхашье» (I.1.6) утверждает, что время, как и карма, не существует в парамартхике, но в вьявахарике оно усиливает ощущение кармической обусловленности, заставляя душу воспринимать действия как линейный процесс. Например, человек, переживающий последствия прошлых поступков, считает их реальными из-за временной перспективы, созданной авидьей.

## *Типология действий*

Шанкара в комментариях к Бхагавад-гите (IV.17) классифицирует карму следующим образом:

- Сакрама-карма: ритуалистические действия, например, жертвоприношения ради материальных благ, поддерживающие самсару.
- Нишкрама-карма: бескорыстные действия, очищающие ум, но не ведущие непосредственно к освобождению.
- Джняна-карма: действия, вдохновленные знанием, способствующие осознанию Атмана.

Эта типология перекликается с «Брихадараньяка-упанишадой» (IV.4.5), где карма зависит от намерения. Особое место занимает прарабдха-карма – часть накопленной кармы, определяющая текущее воплощение. Шанкара в «Апарокша-анубхути» (85) сравнивает ее со стрелой, выпущенной из лука: даже после обретения знания ее течение должно завершиться. Например, дживамукта может продолжать жить в теле, но его действия не создают новых последствий.

В веданте рассматривает три уровня причинности:

- Ишвара-карма – божественное провидение, задающее общие законы мироздания.
- Джива-карма – индивидуальные действия и их последствия.
- Пракрити-карма – причинность в материальной природе.

де (аналог законов физики).

## *Пути преодоления кармы*

Адвайта-веданта предлагает два взаимодополняющих пути для трансценденции кармы:

- *Карма-йога*. Выполнение долга без привязанности к результатам очищает ум, подготавливая его к знанию. Шанкара в «Бхагавад-гита-бхашье» (II.11) поясняет, что бескорыстные действия прекращают накопление новых самскар. Например, учитель, работающий ради блага учеников, а не ради похвалы, действует в духе карма-йоги.

- *Джняна-йога*. Прямое постижение тождества Атмана и Брахмана через три этапа: шравана (слушание таких священных текстов, как упанишад), манана (анализ их смысла) и нидидхьясана (глубокая медитация на Атман). Шанкара в «Атма-бодхе» (2) утверждает: «Знание сжигает карму, как огонь сжигает семя, лишённое оболочки». Ключевую роль играет гуру, направляющий ученика к осознанию истины.

В отличие от вайшнавизма, где освобождение достигается через преданность (бхакти), адвайта акцентирует знание как единственный путь к мокше. Бхагавад-гита (4.37) подчёркивает: «Как пылающий огонь превращает дрова в пепел, о Арджуна, так и огонь знания превращает в пепел все последствия деяний».

## *Запись кармических следов*

Ведантическая традиция рассматривает закон кармы не как безличную механистическую цепочку, а как ткань, вплетенную в самую метафизику бытия. Первым уровнем, на котором эта ткань становится осязаемой, выступает читта – тончайшее поле ума-сознания. Любое действие, мысль или даже мимолетное побуждение оставляет в этом поле отпечаток, подобный легкой ряби на поверхности озера. Эти «волны» не исчезают; они затихают, исчезают из поля зрения, но затем вновь поднимаются в форме намерений, привычек и событий, которые мы склонны называть судьбой.

Читта, однако, лишь передает эстафету глубже. Ее скрытым основанием служит анандамайя-коша – причинное, или «тело блаженства». Это едва уловимый слой существования, где отпечатки кармы собираются в целостный «банк» опыта. Отсюда они направляют поток перерождений и выборов так, будто человек держит в руках подробный, но невидимый сценарий своей жизни.

Если идти дальше к первооснове, вся эта динамика укоренена в Брахмане, недвойственном Абсолюте, который лежит по ту сторону времени, пространства и причинности. Закон кармы действует только пока субъект погружен в игру майи, то есть пока сознание отождествляет себя с телом, психикой и историей. Для пробужденного мудреца, узнавшего

себя как Брахмана, карма утрачивает принудительную силу: семена прежних отпечатков уже не всходят, подобно сгоревшему зерну, которое сохраняет форму, но навсегда потеряло способность прорасти.

Эту логику легко сравнить с другими индийскими системами. Буддийская мысль помещает кармическую информацию в алая-виджняну, «сознание-хранилище», тогда как школа ньяя-вайшешика говорит о скрытой силе адришта, ответственной за неочевидные последствия поступков. Веданта же подчеркивает, что любая такая «субстанция» всего лишь отражение единого сознания. До тех пор, пока отражение принимают за самостоятельную реальность, действует причинно-следственный порядок. Как только происходит распознавание истинной природы отраженного света, сам принцип причинности растворяется.

На практическом уровне каузальное тело, или карана-шарира, предстает в моменты глубокого сна, когда исчезают мысли, но остается переживание присутствия. Оно же напоминает о себе внезапными иррациональными страхами (проявившиеся васаны), вспышками интуитивного знания о прошлом или странным ощущением «предустановленного» хода событий. Йогические дисциплины учат видеть сквозь эти явления, чтобы добраться до самого источника – Атмана, который никогда не был затронут ни отпечатками, ни временем.

В «Йога-Васиштхе» есть образ, исчерпывающе описыва-

ющий эту перспективу: карма – всего лишь волны на океане сознания; стоит узнать себя океаном, и вопрос о волнах теряет смысл. Для читателя, ищущего не просто философские концепции, а инструкцию к освобождению, эта мысль становится ключом. Она говорит, что работа приходит не извне и не после смерти, а здесь и сейчас, в самом мгновении узнавания: там, где колеблется волна, целиком присутствует море. Разглядеть это тождество – значит выйти за пределы причинности и стрелы времени, оставив их действовать лишь как игру теней на поверхности бескрайнего света.

### ***Парадокс освобождения и концепция дживанмукты***

Мокша в адвайте создает кажущийся парадокс: если карма иллюзорна, зачем ее преодолевать? Шанкара в «Брихадараньяка-упанишад-бхашье» (I.4.7) отвечает: «Как сон реален, пока длится, так карма требует преодоления в эмпирическом мире». Пробуждение через джняну делает карму нереальной, подобно сну при пробуждении. В отличие от вайшнавизма, где освобождение связано с божественной милостью, адвайта видит его как результат осознания недвойственности.

Концепция дживамукты – освобожденного при жизни – иллюстрирует этот процесс. Такой человек действует в мире, но без привязанности, как актер на сцене, не отождеств-

ляющийся с ролью («Йога-васиштха», VI.1.11). Например, дживамукта может учить или работать, но его действия не порождают кармы, поскольку он осознает себя как Брахман.

## *Современные интерпретации и критика*

Современные исследователи, такие как Пауль Хакер, отмечают напряжение между иллюзорностью кармы в парамартхике и ее значимостью в вявахарике, где карма-йога играет практическую роль<sup>15</sup>. Это разрешается в концепции дживамукты, который действует без эго. Современные учителя, такие как Рамана Махарши, развили подход адвайты, указывая на самоисследование («Кто я?») как на средство растворения кармы. Например, практика самоисследования помогает человеку осознать, что «я» не деятель, а чистое сознание, тем самым устраняя кармические узы.

Таким образом, в адвайта-веданте карма – иллюзия, но необходимый инструмент, побуждающий душу к самопознанию. Будучи частью майи, она создает условия для переживания самсары, которые ведут к поиску истины. Шанкара в «Вивека-чудамани» резюмирует: «Когда познается Единый без второго, карма растворяется, как сон при пробуждении». Учение Шанкары подчеркивает, что карма, хотя и

---

<sup>15</sup> Hacker P. Vivarta: Studien zur Geschichte der Illusion in der indischen Philosophie. Abhandlungen der Geistes- und Sozialwissenschaftlichen Klasse. Jahrgang. 1968. № 12.

условна, служит мостом к освобождению через джняну. Адвайта предлагает уникальный взгляд, где карма, будучи частью иллюзии, становится путем к ее преодолению, ведя к осознанию вечной природы Атмана.

## **Понимание кармы в кашмирском шиваизме**

### ***Исторический и философский контекст***

Кашмирский шиваизм, также известный как трика-шиваизм, возник в IX–X веках в Кашмире и представляет собой синтез тантрических и ведантических идей с акцентом на недвойственность<sup>16</sup>. Эта традиция, представленная такими текстами, как «Шива-сутры» Васугупты и комментариями Абхинавагупты, подчеркивает, что индивидуальная душа (джива) и высшая реальность (Шива) являются одним целым, хотя проявляются различно. В отличие от адвайта-веданты Шанкары, где мир считается иллюзией (майя), кашмирский шиваизм утверждает, что мир – это реальное проявление энергии Шивы (Шакти), что существенно влияет на понимание кармы.

---

<sup>16</sup> Dyczkowski M. S. G. The Doctrine of Vibration: An Analysis of the Doctrines and Practices of Kashmir Shaivism. State University of New York Press, 1987.

## ***Карма как часть божественного сознания***

В кашмирском шиваизме карма не является автономным законом, как в некоторых других традициях, а рассматривается как аспект божественного сознания Шивы. Шива, как верховное сознание, является как творцом, так и испытывающим карму, что делает ее частью божественной игры (лилы). Это подчеркивается в таких текстах, как «Шива-сутры», где все процессы, включая карму, описываются как проявления энергии Шивы. Например, в «Виджняна-бхайрава-тантре» подчеркивается, что все действия являются выражением божественного сознания, и их восприятие как ограничивающего фактора связано с неведением.

## ***Три причины кармического рабства***

Центральной концепцией в кашмирском шиваизме является идея трех ограничений (мала), которые связывают душу с самсарой:

- Анава-мала: ограничение индивидуальности, которое заставляет душу воспринимать себя как отдельную и ограниченную сущность.
- Майя-мала: иллюзия, создающая восприятие мира как отдельного от Шивы.

- Карма-мала: накопленные действия и их последствия, которые продолжают удерживать душу в цикле перерождений.

Эти ограничения описаны в таких текстах, как «Шива-сутры» и «Пратьябхиджня-карикам», где карма-мала рассматривается как результат прошлых действий, оставляющих отпечатки (васаны) в сознании. Однако в отличие от адвайта-веданты, где майя полностью иллюзорна, в кашмирском шиваизме майя и карма реальны как проявления Шивы, но их ограничивающая сила может быть преодолена через духовные практики.

### *Роль кармы в духовном пути*

Карма в кашмирском шиваизме служит инструментом для духовного роста. Абхинавагупта, один из ключевых мыслителей традиции, объясняет, что карма – это возможность для души развиваться и, в конечном итоге, достичь освобождения. Этот процесс описывается как узнавание (пратьябхиджня), где душа осознает свою истинную природу как Шива, что автоматически растворяет кармические узы. Например, в «Тантралоке»<sup>17</sup> Абхинавагупта подчеркивает, что через медитацию и осознание божественной природы душа освобождается от влияния кармы.

---

<sup>17</sup> Abhinavagupta. Tantrāloka / with the commentary of Jayaratha. Delhi: Motilal Banarsidass, 1987.

## *Типы кармы и их преодоление*

Кашмирский шиваизм классифицирует карму на три типа, аналогично другим индийским традициям:

- Санчита-карма: накопленные действия из прошлых жизней, которые хранятся как потенциал.
- Прабадха-карма: часть санчита-кармы, проявляющаяся в текущей жизни.
- Криямана-карма: действия, совершаемые в настоящем, которые могут либо усиливать, либо ослаблять кармические узы.

Однако в этой традиции акцент делается на том, что все эти виды кармы могут быть преодолены через духовные практики. Например, в «Шива-сутрах» говорится, что через осознание своей тождественности с Шивой душа выходит за пределы кармы. Медитация, мантра-йога и тантрические ритуалы, такие как пробуждение кундалини, помогают очищать ум от кармических впечатлений и ускоряют процесс узнавания.

## *Практическое преодоление кармы*

В кашмирском шиваизме карма преодолевается через практики, направленные на пробуждение внутреннего со-

знания:

- Медитация и мантра-йога: использование таких мантр, как «Ом намах Шивая», помогает очищать ум от кармических впечатлений. В «Виджняна-бхайрава-тантре» описаны различные техники медитации, которые способствуют осознанию божественного сознания.
- Тантрические практики: ритуалы, связанные с пробуждением кундалини и описанные в «Тантралоке», помогают растворить кармические узы, ускоряя духовный прогресс.
- Узнавание (пратьябхиджня): ключевой момент – осознание своей истинной природы как Шивы, что устраняет влияние кармы. Это достигается через изучение таких текстов, как «Пратьябхиджня-карика», и работу с гуру.

## **Синтез традиций и путь к освобождению**

Исследование концепции кармы в индуизме через призму различных текстов и философских традиций – от упанишад до Бхагавад-гиты, адвайта-веданты, вайшнавиизма и кашмирского шиваизма – раскрывает ее как краеугольный камень индийской духовной мысли<sup>18</sup>. Карма, понимаемая как закон причинно-следственных связей, объясняет природу человеческого опыта и предлагает пути к духовной свободе, адаптированные к разнообразным мировоззрениям и практикам.

---

<sup>18</sup> Bronkhorst J. Karma and its Consequences in the Upanishads and Other Early Indian Texts. State University of New York Press, 2011.

Несмотря на разнообразие интерпретаций, все традиции индуизма признают карму как механизм, связывающий душу с самсарой, и предлагают пути ее преодоления. Общей темой является понимание кармы как процесса, зависящего от намерений и действий, который можно трансформировать через духовную практику. Однако пути трансценденции различаются: адвайта акцентирует знание (джняна), вайшнавизм – преданность (бхакти), а кашмирский шиваизм – узнавание (пратьябхиджня). Эти различия отражают адаптивность индуизма, предлагающего пути, соответствующие разным темпераментам и уровням духовной зрелости.

Карма в индуизме – это и моральный закон, и метафизический принцип, объясняющий природу существования, неравенство условий жизни и путь к духовной свободе. Она побуждает к осознанности, этическому поведению и отрешенности, создавая основу для духовного поиска. Карма, как универсальная концепция, объединяет различные традиции индуизма, предлагая пути к мокше, которые варьируются от интеллектуального постижения до сердечной преданности и мистического осознания.

Карма в индуизме – это возможность для духовного роста. Ее многогранность, отраженная в упанишадах, Бхагавад-гите, адвайта-веданте, вайшнавизме и кашмирском шиваизме, демонстрирует богатство индийской философии. Каждая традиция предлагает уникальный взгляд, но все они сходятся в том, что карма – это путь к осознанию высшей исти-

ны. Будь то через знание, преданность или узнавание, карма становится мостом к освобождению, побуждая к жизни, полной смысла и гармонии.

Индуизм описывает карму как закон воздаяния и показывает путь преодоления ее ограничений. Через дхарму, бескорыстие и мудрость человек может:

- Смягчить последствия прошлых действий.
- Создать благую карму для будущего.
- Выйти из цикла перерождений, достигнув мокши.

## 5. Карма в буддизме

### Понимание кармы в тхераваде

Тхеравада, старейшая ветвь буддизма, основанная на Палийском каноне (Типитака), рассматривает карму как фундаментальный закон моральной причинности, управляющий существованием в цикле перерождений (самсары). Этот принцип, унаследованный из до-буддийской индийской мысли, был переосмыслен и систематизирован Гаутамой Буддой, который придал ему этическую и психологическую глубину. В «Самьютта-никае» (СН 35.145) Будда утверждает:

«Все живые существа имеют карму как свою собственную, свое наследие, свою причину, свое прибежище».

В тхераваде карма понимается как естественный, автономный процесс, обусловленный волевыми действиями (четана).

***Карма – естественный закон причинности***

В тхераваде карма не имеет сверхъестественного или те-

истического происхождения, а действует как естественный закон, подобно гравитации. Она определяется как волевое действие (четана), включающее мысли, слова и поступки, которые порождают последствия (випака). В «Ангуттара-никае» (АН 6.63) Будда заявляет: «Я утверждаю, что воля есть карма. Пожелав, человек действует телом, речью и умом». Карма, таким образом, не материальна, но ментальна, проявляясь через сознание и формируя будущие состояния бытия.

В отличие от индуистских систем в тхераваде карма автономна и не требует внешнего законодателя. Она включена в пять естественных законов (раḥса piyāma), описанных в Абхидхамме: уту-нияма (физические законы), биджа-нияма (биологические законы), читта-нияма (психические процессы), дхамма-нияма (универсальные принципы) и камма-нияма (закон кармы). Карма, как один из этих процессов, объясняет неравенство и разнообразие условий жизни, но не является единственной причиной, взаимодействуя с другими факторами, такими как наследственность и окружающая среда<sup>19</sup>.

### ***Неведение и жажда как причины кармы***

Карма в тхераваде возникает из двух основных причин: неведения (авиджжа) и жажды (танха), которые описаны в

---

<sup>19</sup> Bronkhorst J. Karma // Encyclopedia of Buddhism / ed. by R. E. Buswell. New York: Macmillan, 2004. P. 421–427.

учении о взаимозависимом возникновении (патичча самуппада). В «Маханидана-сутте» (ДН 15) Будда объясняет: «Из неведения как условия возникают волевые формирования (санкара), из них – сознание». Неведение (авиджа) – это непонимание четырех благородных истин и природы непостоянства (аничча), страдания (дуккха) и не-я (анатта). Танха – это привязанность к чувственным удовольствиям, существованию или несуществованию, которая побуждает к действиям.

Например, человек, движимый жадностью, может украсть, создавая негативную карму, которая проявится как страдание в этой или будущей жизни. Добродетельные действия, такие как щедрость (дана), напротив, порождают благоприятные последствия, такие как процветание. Однако даже благие действия мирянина сохраняют кармическую силу, пока не устранены корни неведения и жажды, что отличает тхераваду от кашмирского шиваизма, где карма интегрирована в божественное сознание и может быть преодолена через узнавание.

В Чулакаммавибханга-сутте (МН 135) Будда подробно объясняет закон кармы, раскрывая причинно-следственную связь между поступками и их плодами. Основной тезис: «Существа – владельцы своих поступков, наследники своих поступков. Именно поступок разделяет людей на низших и высших».

Каждый тип действия порождает определенные послед-

ствия:

- Убийство → короткая жизнь / Ненасилие → долголетие.
- Калечение существ → болезни / Сострадание → здоровье.
- Злоба → уродство / Доброжелательность → красота.
- Зависть → бессилие / Радость за других → влияние.
- Скупость → бедность / Щедрость → богатство.
- Надменность → низкое рождение / Почтительность → высокое происхождение.
- Отказ от обучения → глупость / Вопросание мудрых → мудрость.

Действия определяют место следующего рождения (ад/рай/человеческий мир) и качество жизни в рамках одного рождения.

Даже вернувшись в человеческий мир, последствия прошлых поступков проявляются в конкретных обстоятельствах (например, убийца может родиться человеком, но умрет рано)

Сутта указывает на:

- личную ответственность за свою судьбу;
- возможность изменения кармы через осознанные действия;
- важность внешнего поведения и внутренних установок (злоба, зависть);
- особенность изложения.

Будда использует парные противопоставления, показывая как:

- неblaгие действия ведут к страданию;
- благие действия ведут к благополучию.

Чулакаммавибханга-сутта представляет собой практическое руководство по кармической этике, где каждое решение человека рассматривается как семя, из которого вырастает его будущее. Даже рождение в человеческом мире (результат благой кармы) может сопровождаться последствиями прошлых неblaгих поступков, что объясняет неравенство в судьбах людей.

# Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «Литрес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на Литрес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.