



Ицхак Шломо Ашкенази  
АРИ

# Адам Яшар

Человек Прямой

Хаим Виталь

1885

Перевод  
Бабий Андрей

# Ицхак Ашкенази

## Адам Яшар

*<https://litres.ru/74091536>*

*SelfPub; 2026*

### Аннотация

Представляем фундаментальный труд по лурианской каббале — «Адам Яшар», составленный великим мудрецом рабби Ицхаком Лурией Ашкенази (Аризалем). Учение, изложенное в книге, основано на высшей каббалистической традиции, полученной Аризалем от пророка Элияу.

Долгое время текст хранился в рукописях его ближайшего ученика, рабби Хаима Виталя. Позднее божественный рав Яков Цемах проделал огромную работу по систематизации этих записей. Величие этого труда подтверждается упоминаниями в авторитетных источниках: «Седер ха-Дорот» и «Шем ха-Гдолим».

Настоящее издание 1885 года (5645 г.) — первое печатное воплощение этого источника мудрости. Книга содержит аутентичные глоссы рабби Хаима Виталя и рабби Якова Цемаха, воспроизведенные с рукописи с максимальной точностью. Издание выпущено Авраамом Ляйнцайгом в типографии Йосефа Фишера (Краков) и предназначено для глубокого изучения сокровенных тайн Торы.

Эта книга — драгоценный ключ к пониманию основ божественной мудрости.

# Содержание

Глава	5
Аннотация	6
Историческая ценность	7
Апробации	9
Предисловие издателя	16
Книга «Адам Яшар» (Человек прямой)	20
Ветвь первая: О сосудах (келим), намерение сотворения миров.	21
Ветвь вторая: Об Эйн Соф	25
Ветвь третья	37
Ветвь четвёртая	41
Порядок Эманации в Сжатом Изложении	66
Порядок эманации десяти сфирот в виде кругов	77
Ветвь 1	77
Ветвь 2	80
О понятиях «лицо» (паним) и «обратная сторона» (ахор),	106
Врата ТаНТ"А	113
32 пути (Ламед-Бет Нетивот) и т.д.	121
Алеф-Мем-Шин, БеГаД КаФРаТ и т.д.	136
Объяснение о «царях» (мелахим)	141
Врата Арих Анпина	153
Врата Абы и Имы	155

Порядок (отношений) Бины и Твуны, по их устройению	162
Искры светов, и искры, и сосуды	166
Врата Зеир Анпина и его Нуквы	168
Ступени Имён согласно порядку ступеней. Врата РП	172
Конечная цель всего, рассматриваемого в изложении «РП	183
Сущность Зо	202
Конец ознакомительного фрагмента.	229

# Адам Яшар

## Глава

*«Откройте врата, первенцы священного плода, левиты!»*

Я представил вам новую книгу, которая никогда ранее не была напечатана.

[Это книга]

Адам Яшар

# Аннотация

Этот глубочайший каббалистический текст был составлен великим святым мудрецом, божественным каббалистом **рабби Ицхаком Лурией Ашкенази (Аризалем)**, да будет благословенна его память. Учение, изложенное в книге, основано на высшей истинной каббале, которую Аризаль получил непосредственно из уст пророка Элияу.

Долгое время этот текст оставался скрытым среди рукописей ближайшего ученика Аризалья — **рабби Хаима Виталья**. Спустя поколения божественный рав **Яков Цемах** предпринял колоссальный труд по систематизации и упорядочиванию этих священных записей, подготовив их к изучению.

# Историческая ценность

Величие и духовная значимость «Адама Яшара» признаны авторитетами традиции: упоминания об этой рукописи содержатся в таких фундаментальных трудах, как «**Седер ха-Дорот**» и «**Шем ха-Гдолим**». Исследователям также рекомендуется обратиться к книге «**Коль ба-Рама**» того же рабби Яакова Цемаха для более глубокого понимания глубины изложенных здесь тайн.

(Человек прямой). Книгу эту составил всеобъемлющий святой мудрец и божественный каббалист, да будет благословенна память его святости, наш учитель рабби Ицхак Лурия Ашкенази (Аризаль), да будет память его благословенна. Он говорил в святости своей из уст истинной каббалы, которую принял из уст пророка Элияу, да будет память его благословенна. И была она скрыта среди святых рукописей его святого ученика, который возливал воду на божественные руки его, учителя нашего Хаима Виталья, да будет память его благословенна. Пока не восстал святой божественный рав, учитель наш Яаков Цемах, да будет память его благословенна, и переписал и упорядочил эту святую книгу. И по сей день она не появлялась в печати; ныне же мы удостоились её света, и воссияло солнце её впервые в прекрасном и превосходном печатном издании, как разъяснено в апробациях и предисловии. А величие святости этой книги изучающий найдёт

в книге «*Коль ба-Рама*», составленной вышеназванным рабби Яаковом Цемахом, и она упоминается в книге «*Седер ха-Дорот*» и в «*Шем ха-Гдолим*» как рукопись.

В этой книге содержится несколько глосс, на которых не указано имя их автора; некоторые из них сопровождаются пометами: «сказал Хаим» от рабби Хаима Виталья, или «сказал Цемах», или «Мазаль». Также есть глоссы без указания автора, как например на листе 10, страница 2 и многие другие. Всё, как я обнаружил в рукописи, так и напечатано - не меньше и не больше.

Цена: 1 рейнский (гульден). Напечатано превосходно в году 5645 (1885) в типографии Йосефа Фишера в Кракове.

ODOM JOSCHOR.

Издательство Авраама Ляйнцайга из Хшанова близ Кракова.

Перепечатка запрещена. Отпечатано Йосефом Фишером в Кракове. 1885.

# Апробации

(Перед нами) гаоны и праведники нашего времени, устами которых мы живы, святые раввины, святое семя, чьё основание с ними, чьё имя - во всяком возвышении и знании, венец чести и величия; имя их славно во всех концах земли, им - украшение сынам горних (миров), стада овец Израиля пьют от вод их в изобилии, праведники, словно пальмы, процветут и воссияют, словно солнце, до прихода (праведного) Правителя.

Поскольку письмо, написанное святым почерком гаона, праведника и святого раввина из святой общины Шинова, да продлятся дни его, которое он написал в честь гаона праведника из святой общины Вишница, не дошло до моих рук вплоть до кануна святой субботы, недельной главы «Бемидбар», сего года, ко времени вечерних теней, когда последняя тетрадь уже была закончена, и не осталось времени исполнить его святое желание и испросить апробацию у вышеупомянутого святого раввина, - посему я напечатал это драгоценное послание, слова святости гаона, праведника и святого раввина из святой общины Шинова, проникающие в глубины души, вместо апробации.

С Божьей помощью, в канун святого дня, на исходе субботы, в недельной главе «Этор», в 14-й день (месяца), 5645 (1885) года по сокращённому летосчислению.

(Далее следует текст письма раввина:)

«Мир и благословение брату моему, выдающемуся гаону, острому и эрудированному, прославленному праведностью своей, достойному хвалы и восхваления, учителю нашему Шломо, да хранит его Твердыня, главе раввинского суда Вишницы, да охранит его Скала. Его послание касательно печатания книги *«Адам Яшар»* достигло меня и обрадовало моё сердце. Да будет угодно (Господу), чтобы печать завершилась вскоре и средства были собраны; я посылаю ему святую рукопись. Также и копия, имеющаяся у меня (составляющая более половины книги), которую переписал человек, отличающийся в Торе и приложивший много труда, пока не научился читать испанский шрифт с безошибочным различием каждой буквы, - и уже (почти закончена). Пусть же он пришлёт мне каждый отпечатанный выпуск по мере выхода в свет; быть может, я удостоюсь заниматься по нему часок-другой истины прежде (чем по основному списку), и довольно. Что же до апробации, хотя эта книга и не нуждается в одобрении, но поскольку издатель полагает, что покупатели станут охотнее приобретать её, и чтобы никто не нарушал его прав, - я немедленно, с Божьей помощью, пошлю апробацию. Когда отпечатанные тетради будут у меня на руках, и он напечатает последний лист, пусть известит меня, и я, с Божьей помощью, пришлю апробацию, ибо она печатается в конце. И будет мир, по желанию души, ожидающей возвышения рога Торы и делателей её, вскоре и в наши дни». Свя-

той (рав) Йехезкель Шрага Гальберштам.

Я был призван моим другом, выдающимся раввином, благочестивцем, учителем Авраамом Ляйнцайгом из жителей нашего города, дать ему свидетельство и апробацию на печатание святой книги «*Адам Яшар*», составленной владыкой нашим, божественным Аризалем, да будет память его благословенна, которая была переписана из рукописей святого раввина р. Хаима Виталя, да будет память его благословенна, святым раввином Махари Яковом Цемахом, да будет память его благословенна, как разъяснено во введении к книге «*Эц ха-Хаим*» рабби Меира Паперша, да будет память его благословенна. И вот, эта святая книга доселе не была напечатана, и рукописи лежали в сокровищнице его святости, моего господина и отца, гаона и святого, да будет память его благословенна, который чрезвычайно любил её и страстно желал принести её в дом печати, но не смог осуществить это, ибо рукописи были написаны итальянским шрифтом. Однако после его кончины, рукописи перешли к его племяннику, гаону и праведнику из Вишницы, да живёт он, и тот отдал их для переписки нашим шрифтом и подарил рукописи выдающемуся раввину и благочестивцу, вышеназванному Аврааму, повелев распространить по всему миру сокровище вожделенное - святость, истекающую из уст Аризаля, да будет память его благословенна. И покупатели благословятся всяческим благом, и заслуга святого автора защитит их и всех помогающих распространить этот великий свет по

лицу земли. И запрещено кому бы то ни было печатать эту святую книгу ни в этой стране, ни в другой, ни в том же виде, ни в изменённом; и несомненно, остаток Израиля не совершит несправедливости. Так говорит пишущий и подписывающийся во славу Торы и изучающих её, здесь, в городе Крашнов, в канун дня 9 Нисана 5645 (1885) года. Святой (рав) Давид Гальберштам.

Выдающийся раввин, благочестивец и прославленный муж, да будет благословенна память его святости, учитель Авраам, да хранит его Твердыня, из святой общины Крашнов, да будет она восстановлена, возносит ныне на печатный станок книгу «*Адам Яшар*», которую переписал и упорядочил божественный святой гаон Махари Яков Цемах, да будет память его благословенна, как разъяснено во введении к книге «*Эц ха-Хаим*» святого божественного мужа Махарама Паперша, да будет память его благословенна. И поскольку из моих рук я отдал ему эти рукописи для печати, поэтому я ответил согласием дать мою апробацию на печатание книги и сообщить, откуда пришли эти рукописи. Эта святая рукопись находилась среди книг, оставшихся от наследства моего святого господина и деда, гаона и святого, величайшего из гаонов поколения, главы раввинского суда Цанза (Санза), да будет память его благословенна, и была написана итальянским шрифтом. При разделе наследства святые рукописи достались мне в доле совместно с его святостью, моим дядей, гаоном и святым из Шинова, да продлятся дни его. И

однажды, когда я гостил у его святости, моего дяди, гаона и святого, в святую субботу, там находился один молодой человек, искусный в чтении итальянского шрифта, и его святость, мой дядя, посоветовал мне отдать эти святые рукописи для переписки нашим шрифтом; я так и сделал, и потратил на это определённую сумму, пока вся книга не была переписана. А эти святые рукописи были переданы его святости, моему деду, от... (он) получил их от нашего друга, выдающегося раввина, благочестивца и богобоязненного, р. Цви Хирша Липшица, да хранит его Твердыня, из святой общины Кракова, да охранит её Скала, который привёз эти рукописи из города Модена. Я спросил его, откуда он взял эти рукописи, и он ответил, что купил их у одного мудреца, и что у них было принято считать, что эти рукописи принадлежат святому каббалисту Махари Якову Цемаху, да будет память его благословенна. И я помню, что рукописи эти были столь ценны в глазах его святости, моего деда, гаона и святого, величайшего в поколении, что он отдал их одному переписчику, чтобы тот переписал их с вышеназванного списка в наш обычный шрифт, но из-за лени переписчик только начал и не закончил. А в книге «Шем ха-Гдолим» знаменитого гаона, праведного Хида (рава Хаима Йосефа Давида Азулая), да будет память его благословенна, приводится книга «Адам Яшар», переписанная каббалистом рабби Яковом Цемахом, и (Хида) пишет: «Она есть корень и суть всех толкований учителя нашего Аризаля, да будет память его благословен-

на, и ценится им более всех остальных книг» (см. «Шем ха-Гдолим»). И даже тот, кто не обладает глубокими познаниями в каббалистических книгах, увидев построение и язык этой книги, поймёт, что это те самые рукописи, которые упоминаются в «Шем ха-Гдолим». Итак, несомненно, это великая заповедь - напечатать её, поэтому я подарил эти рукописи, находившиеся у меня, выдающемуся раввину и благочестивцу Аврааму, дабы издать их в свет. А поскольку издатель какой-либо книги имеет право запретить другим перепечатывать её в течение определённого срока, как это принято у раввинов, - я присоединяюсь к раввину-благочестивцу, господину Аврааму, и запрещаю печатникам как в этой стране, так и в других странах, налагая суровый запрет, не печатать вышеназванную книгу ни в её нынешнем виде, ни в изменённом, в течение десяти лет со дня выхода её из печати, дабы не было причин для убытков и не нанесли вреда и ущерба доброделю. И говорю: «Да укрепится сила и мощь выдающегося раввина, который издаёт сокровище - святую книгу от святого Аризалья!» Да будет благоволение Господа на нём, и благословится он в делах своих, и удостоится он всегда быть из числа оправдывающих многих. И умножится знание, и возвысится рог святой Торы. Слова пишущего во славу святой Торы, в канун святого дня, недельной главы «Ваякхель», 5645 (1885) года, в святой общине Вишница, да будет она восстановлена. Святой (рав) Шломо Гальберштам.

Не удержу добра от владельца его и упомяну имя мое-

го друга, известного и уважаемого благотворителя, чьё имя прославлено, господина Менахема Менделя Ляйнц-..., который был мне опорой и поддержкой в печатании, и заслуга святого автора да защитит его и его потомство, и во всём, что он ни предпримет, да будет успешен, да увидит потомство, продлит дни и исполнит лета свои в добре и приятности.

# Предисловие издателя

На сей раз я благодарю Господа, который явил мне великую милость и сделал меня посредником для издания в свет нескольких драгоценных книг. И ныне, по великой милости, Господь умножил Свою милость ко мне и даровал мне обрести благосклонность в глазах гаона, праведника, святого мужа, учителя нашего Шломо Гальберштама, да хранит его Твердыня, главы раввинского суда Вишницы, - и он возжелал и сделал меня посланником для заповеди издать в свет эту книгу *«Адам Яшар»*, которая доселе оставалась в рукописях и не видела света печати, как разъяснено в книге *«Шем ха-Гдолим»*. Книгу эту составил всеобъемлющий святой учитель Аризаль, и находилась она среди святых рукописей его святого ученика рабби Хаима Виталя, да будет память его благословенна, как разъяснено во введении рабби Меира Паперша к книге *«Эц ха-Хаим»*. Там он пишет, что святой рав Махари Яков Цемах переписал её и назвал её *«Адам Яшар»*. В послании рабби Моше Закуто, да будет память его благословенна, упоминается эта книга, и он задаёт Аризалю вопрос, указывая на кажущееся противоречие с его книгой *«Оцрот Хаим»*. Также на листе 18 он приводит толкование Божественной Колесницы (Меркавы) пророка Йезекеля, которое содержится в книге *«Адам Яшар»*. Также и в книге *«Микдаш Мелех»*, в комментарии на святой Зохар,

на листе 6, также упоминается книга «Адам Яшар». И комментатор «Тиккуним» цитирует её неоднократно. И в книге «Седер ха-Дорот» упоминается эта рукопись. Эта рукопись хранилась в книжном собрании святого раввина, главы раввинского суда Санза, деда вышеупомянутого раввина, а после его кончины досталась по наследству святому раввину из Вишницы, который и передал её мне в дар для издания в свет, как указано в его апробации.

Когда она вышла в свет, я с радостью принял эту святую рукопись и возложил на плечи свои святой труд по её печатанию, прибегая к дверям товарищей, внимающих голосу святости Аризаля и занимающихся мудростью истины, чтобы они помогли мне в корректуре. Ведь ясно, что рукопись переписывалась с одного шрифта на другой на протяжении более трёхсот лет, а тем более с итальянского письма на наше, - это требует особого наблюдения, чтобы не выпустить из рук нечто неисправленное. И благодарение Богу, мне помогли люди, проверяя рукопись тщательнейшим образом, от начала до конца. И когда встречалось что-то трудное и сомнительное, мы искали в других книгах Аризаля, говорящих о том же предмете, и на их основании разрешали сомнения в рукописи, чтобы привести всё в порядок. И пусть читатель не думает, будто в книге было допущено какое-либо сокращение, добавление или изменение. Боже упаси меня сделать это, ибо кто осмелится взойти на святую гору и схватиться за край её, чтобы изменить хотя бы слово из то-

го, что вышло, подобно молнии, из уст святого Аризаля? И как не убоится душа его войти внутрь святилища и прикоснуться к его святым стенам? Однако вот что мы сделали: в тех местах, где усматривалась ошибка, согласно проверке по другим книгам Аризаля, я оставлял ошибку на месте в двух полукругах (скобках), а исправление помещал между двумя прямыми квадратными скобками, и оба они стоят в строке вместе. И даже в тех случаях, когда ошибка была очевидна, как, например, на листе 7, стр. 4, где сказано: *«потому что Арих Анпин взял пять первых»*, а должно быть *«пять последних»*, - даже в этом случае я помещал ошибку и исправление слитно: одна - в кружке, а другое - в квадрате под ним. И ни одна буква не была сдвинута со своего места, ибо как может обрубленное крыло подняться к небесам, или как слепой глаз может смотреть на солнце в полдень?

Братья мои, сыны Израиля! Я говорю, чтобы пробудить сердца ваши - поспешите приобрести эту святую книгу по той цене, которая будет установлена. Ведь объяснено в книгах: если человек изобретает какой-либо инструмент, полезный для мира, например плуг или иглу для шитья, - каждый обязан поддержать его и купить у него это изделие, чтобы ободрить его сердце для новых полезных измышлений; хотя он сам, быть может, никогда не будет пахать или шить, но в этом проявляется любовь к ближнему, и это зависит от заповеди: *«и возлюби ближнего твоего, как самого себя»* (Левит 19:18). Ведь весь мир в целом - один человек: этот пашет,

тот сеет, этот строит, тот копает, этот жнёт, тот шьёт, и все вместе; и все ремёсла в совокупности необходимы каждому человеку в отдельности. И тем более, когда человек издаёт такую святую книгу, которая служит исправлению души и приближает избавление, - это тем более и тем более (каль ва-хомер) обязывает каждого поддержать его и купить эту книгу от чистого сердца. И пусть никто не отговаривается: «Мне нет дела до сокровенного», или: «У меня достаточно книг, и я их не изучаю». Но уповайте на Господа и делайте добро, чтобы умножилось знание, возвеличилась и прославилась Тора. И заслуга святого Аризаля да защитит нас, и да преуспеем мы во всех наших делах и удостоимся прихода Избавителя, вскоре в наши дни. Так говорит издатель, Авраам Ляйнцайг.

# Книга «Адам Яшар» (Человек прямой)

Проповеди пространные, отборная мука, собранные из книг «Эц ха-Хаим».

Проповеди о кругах (игулим).

## **Ветвь первая: О сосудах (келим), намерение сотворения миров.**

Сначала разъясим два исследования, в которых сомневались каббалисты. Первое исследование - это то, что изучали мудрецы ранние и поздние, чтобы понять причину сотворения миров, для какой надобности они были созданы. И обсудив, решили они, что причина этого в том, что Действующий (Творец) должен быть совершенным в предельной полноте во всех Своих действиях и во всех именах, в наследии, в служении и славе. И если бы Он не вывел Свои действия из потенции в акт, в действие и деяние, то Он, если можно так выразиться, не назывался бы "Совершенным" ни в Своих действиях, ни в Своих именах и эпитетах. Ибо великое имя, состоящее из четырех букв АВА"Я (אָבָה־יָהּ), называется так ради указания на Его вечное и непреходящее существование, что Он был, есть и будет. И если бы миры не были сотворены, или сотворены - лишь в них мы можем проявить истинность указания на вечное бытие Его, благословенного, в прошлом, будущем и настоящем, и иначе Он не назывался бы именем АВА"Я, как упомянуто. И так же имя Адонай (אֲדֹנָי) называется так ради указания, что Он - Господин; и если бы не было сотворенных рабов, Он не мог бы называться именем "Господин". И так во всех остальных именах. И то

же в отношении эпитетов: например, "Милосердный и Милостивый, Долготерпеливый" - Он не назывался бы так, если бы не было созданий в мире, к которым можно было бы применить "Долготерпеливый", и так далее во всех прочих эпитетах. И лишь когда существуют миры и создания, тогда Его действия и силы выходят в акт, и тогда Он называется "Совершенным" во всех видах действий и сил, а также совершенным во всех именах и эпитетах, без какого-либо недостатка, упаси Бог. И этот смысл хорошо разъяснен в книге Зохар, в главе *Пинхас*, лист 226б: *«Заповедь двенадцатая - чтение Шма и т.д. И надлежит знать, что Он именуется Мудрым во всех видах мудрости и Понимающим во всех видах понимания. Однако до сотворения мира Он именовался Мудрым во всех видах мудрости и Понимающим во всех видах понимания лишь на основании будущих творений, которые должны были быть созданы. Ведь если бы не было творений мира, почему бы Он назывался Милосердным, Судьей, Богом и т.д., как мы говорим, на основании будущих творений?»* (Зохар). И в главе *Бо*, лист 42, в *Раайя Мехамна*: *«Ибо если бы свет Его не распространялся на все творения, как бы проявились Его качества и как бы исполнилось: "Вся земля полна славы Его"?»*

Второе исследование близко к вопросу: *«Что вверху, что внизу, что прежде, что после?»*, упомянутому в трактате *Хагига*, в начале главы *«Не толкуют»*. И поскольку этот вопрос очень глубок, так что человек почти подвергается опас-

ности при углубленном всматривании в него, как предостерегли наши благословенной памяти мудрецы в упомянутой мишне: *«Всякий, кто всматривается в четыре вещи, лучше бы ему не приходиться в мир: что вверху, что внизу, что прежде, что после. И всякий, кто не пожалел славы Создателя своего, лучше бы ему не приходиться в мир»* (Мишна Хагига 2:1). Потому мы не можем расширяться и углубляться в это исследование. Однако с Божьей помощью мы разъясним основные положения, как бы глядя сквозь щели, без углубленного вглядывания в глубокие вещи, и разумеющий поймет. Суть же этого исследования в том, что спрашивают: почему сотворение этого мира произошло в то время, когда оно произошло, а не раньше или позже? Для этого тебе нужно кратко знать то, что мы разъясняем в нашем сочинении. А именно: известно, что Высший Свет, бесконечно возвышенный, без конца, называемый Эйн Соф (א"ס), само имя Его свидетельствует, что в Нем нет никакой постижимости - ни в мысли, ни в созерцании. Он прост, распростерт и отделен от всех мыслей. Он предшествовал всем эманированным, сотворенным, сформированным и сделанным. И в Нем не было времени начала и исходной точки, ибо Он всегда существовал, вечно пребывал, и нет в Нем начала и конца. Затем из Эйн Соф эманировала, в виде цепочки, реальность светильника великого, называемого Адам Кадмон (א"ק), предшествующий всем предвечным, как будет объяснено в ветви 3. А после этого из него эманировали великие светильники,

подвешенные в А"К, - многие светы, выходящие из него и светящие вовне: некоторые связаны с мозгом, некоторые с черепом, некоторые с ушами, с носом, со ртом, со лбом, и вокруг тела его - которое есть аспект семи его нижних (сфирот) - и вокруг них множество светов сияющих, называемых «мир точек» (олам ха-некудим). А после этого из него эманировали четыре мира АБИ"А (Ацилут, Бриа, Йецира, Асия), известные и прославленные, упомянутые в Зохаре и Тиккуним. Однако сотворение этого А"К, и тем более остальных миров под ним, имела начало и конец, и было время начала их бытия и эманации, в отличие от Эйн Соф. И с того времени, когда началась цепочка и распространение этих светов и миров, началось бытие всех творений, одно за другим, пока дело не дошло до того состояния, которое есть сейчас. И по тайне распространения цепочки в порядке времен, одно за другим, так и произошло. И невозможно было ускорить или отсрочить сотворение этого мира, ибо каждый мир был создан после сотворения миров, находящихся над ним, и все миры были сотворены, распространялись и эманировали один под другим в разные, различные времена, одно за другим, пока не пришло время сотворения этого мира, и тогда он был сотворен в подобающее ему время, после времени сотворения высших миров. Сохрани это, ибо мы не можем углубиться и расширить объяснение этого во всей полноте.

# Ветвь вторая: Об Эйн Соф

, как началось сотворение миров из Него, а также большое исследование и великий спор, в котором разошлись все каббалисты.

Некоторые писали, что десять сфирот (йуд-самех) расположены по порядку, десятью ступенями одна над другой. А некоторые писали, что порядок их стояния - в виде трех линий: правая, левая и средняя. Хесед, Хохма, Нецах (ХаХаН) - одна над другой в правой линии; три сферы Бина, Гвура, Ход (БиНаХ) - одна над другой в левой линии; и четыре сферы Кетер, Тиферет, Йесод, Малхут (КаТиЙоС) - одна над другой в средней линии. Многие мудрые говорят, что десять сфирот - в форме сфер, одна внутри другой, и одна окружает и охватывает другую. И тот, кто взглянется в слова рабби Шимона бар Йохая, мир ему, в Зохаре и Тиккуним, а также в книге *Бахир*, найдет в их словах множество разных и противоречивых высказываний, склоняющихся то в одну, то в другую сторону. И поздние каббалисты изнемогали от попыток соединить их, но не могли, ибо возникает большое и сильное затруднение: ведь если Эйн Соф совершенно одинаков во всех аспектах, и к Нему неприменимы «верх и низ, право и лево», ибо эти атрибуты указывали бы на наличие границы, предела и меры в свете Высшего Эйн Соф, не дай Бог. И также известно, что свет Эйн Соф пронизывает и проходит

сквозь толщу каждой сферы, внутри каждой сферы и снаружи каждой сферы, как сказано в Зохаре, глава *Бехар Синай*, в *Раайя Мехамна*, лист 172: «*Есть душа для души*» и т.д. И в главе *Пинхас*, лист 225 и 227, а также во введении к *Тиккуним*, лист 4 и 5: «*И превьшие всего, нет Бога над Ним, ни под Ним, ни на четыре стороны света. И Он наполняет все миры, и окружает их со всех сторон*» и т.д. И если так, то поскольку все десять сфирот одинаково близки к Эйн Соф и все получают от Него напрямую, то в чем различие между одной и другой, и чем одна сфера возвышается над другой, если их уровень одинаков? Но истина в том, что «*эти и другие - слова Бога живого*», и все верны для понимающего и прямы для обретающих знание. Однако разница между двумя вышеупомянутыми мнениями - в виде ли десяти ступеней одна над другой, или в виде линий - прояснится для тебя, с Божьей помощью, в учении о «мире точек»: до их исправления они были в порядке одна над другой, а после исправления осуществилось второе мнение, и они стали в образе трех линий. Что же касается разницы между двумя мнениями - в виде ли линий или в виде кругов одна внутри другой, - мы объясним это в данной ветви. Обрати сердце твое к словам, которые сейчас будут изложены, и из них ты поймешь, из сути дела, что оба упомянутых мнения верны и истинны, ибо в десяти сфирот были два аспекта: аспект их существования в образе десяти кругов, один внутри другого, и также был в них другой аспект - существование десяти сфирот в

прямоте, в виде трех линий, наподобие образа человека с головой, руками, туловищем, голеньями и стопами, как хорошо разъяснены все эти аспекты в следующих ветвях, с Божьей помощью.

И вот их объяснение. Знай, что до того, как были эманированы эманации и сотворены творения, Высший Свет простой наполнял всю реальность, и не было никакого пустого места, в аспекте пустого пространства, но все было наполнено простым светом Эйн Соф, и только он. И не было у него аспекта «начала» и аспекта «конца», но все было единым простым светом Эйн Соф в равенстве. И он называется «Свет Эйн Соф». Когда же вошло в Его простой воле сотворить миры и эманировать эманации, чтобы проявить совершенство Его действий, имен и эпитетов - что и было причиной сотворения миров, как разъяснено выше в ветви первой, в первом исследовании, - тогда Эйн Соф сократил Себя в центральной точке, находящейся внутри Него, в самой середине Его света. И Он сократил тот свет и удалился к краям этой центральной точки. И тогда осталось свободное место и пустое пространство, полость, от самой центральной точки. (Смотри схему). И это сокращение было равномерным со всех сторон вокруг этой центральной пустой точки, так что это пустое пространство было круглым со всех сторон в совершенном равенстве, а не в форме квадрата с углами. Ибо Эйн Соф сократил Себя в аспекте круга, равномерно со всех сторон. Причина в том, что поскольку свет Эйн Соф одина-

ково равен во всех направлениях, необходимо было, чтобы и сокращение было одинаковым, а не так, чтобы одна сторона сократилась больше других. В геометрии известно, что нет фигуры столь же равной, как круг, ибо квадрат имеет выступающие прямые углы, так же как треугольник и прочие фигуры. Потому сокращение Эйн Соф должно было быть в аспекте круга, и причина этому - ради Него Самого, как упомянуто. Есть и еще одна причина - ради эманлируемых, которым предстояло быть эманлированными внутри этого пустого пространства. А именно, поскольку эманации пребывают в форме кругов, как будет объяснено, то они все будут близки и прилеплены к окружающему их Эйн Соф в совершенном равенстве, и свет и влияние, необходимые им, они будут получать от Эйн Соф со всех сторон одинаково. Если бы эманации были в форме квадрата или треугольника и т.п., то у них были бы выступающие углы, более близкие к Эйн Соф, чем остальные стороны, и они не получали бы свет Эйн Соф равномерно. А в конце ветви третьей будет объяснена причина, зачем понадобилось это сокращение и в чем его смысл.

Итак, после упомянутого сокращения, когда осталось полое пространство и пустота в самой середине света Эйн Соф, появилось место, где могли бы находиться эманации, творения и создания. Тогда Эйн Соф провел один прямой луч из окружающего круглого света, сверху вниз, спускающийся и нисходящий внутрь этой полости. (Смотри схему). Верхняя глава этого луча исходит из самого Эйн Соф и касается его,

однако конец этого луча внизу не касается света Эйн Соф. Через этот луч свет Эйн Соф распространяется и простирается вниз, в полое место, и эманурует, творит, формирует и делает все миры. Этот луч подобен одной трубе, через которую текут воды высшего света Эйн Соф к мирам в этом полом пространстве. И вот кратко объяснен вопрос исследования каббалистов - каким образом есть верх и низ в сфирот, как упоминалось выше. Именно потому, что у этого луча начало касается света Эйн Соф сверху, а конец его не продолжается вниз до соприкосновения с окружающим светом внизу под мирами и не прилеплен к нему, - в нем оказываются «голова» и «конец». Ибо если бы он получал влияние от Эйн Соф с обоих концов, то оба конца были бы равными «головами», и не было бы верха и низа. И если бы свет Эйн Соф простирался со всех сторон этой полости, то не было бы верха и низа, перед и зада, востока, запада, севера и юга. Но поскольку свет Эйн Соф простирается через один узкий луч и тонкую трубу, в нем оказываются верх и низ, перед и зад, восток и запад и т.д. Как будет еще объяснено с Божьей помощью.

И когда свет Эйн Соф простирается в виде этого одного тонкого прямого луча внутрь полости, он не распространяется сразу до самого низа, но распространяется постепенно. Сначала луч света начал распространяться, и сразу в начале своего распространения, по тайне линии, он распространился, вытянулся и образовал как бы один круглый шар вокруг.

Этот круг не был соединен с окружающим его светом Эйн Соф со всех сторон, ибо если бы он соединился с ним, все вернулось бы к прежнему состоянию, и он бы растворился в свете Эйн Соф, и сила его не была бы видна, и все стало бы лишь светом Эйн Соф, как прежде. Поэтому этот круг находится рядом с кругом Эйн Соф, но не прилеплен к нему. Вся связь и прилепленность этого эманированного круга с Творцом его, Эйн Соф, осуществляется только через тот упомянутый луч, по которому нисходит свет от Эйн Соф и влияет в этот круг. А Эйн Соф окружает и охватывает его со всех сторон, отдаленный от него одинаково со всех сторон, ибо и Он находится в аспекте круга вокруг него. И это необходимо, чтобы озарение от Эйн Соф к сотворением проходило только через этот луч. Ибо если бы свет простирался к ним со всех сторон, эманации были бы в аспекте самого Творца, без границы, меры и предела. Более того, этот луч был очень тонким и без большого расширения, чтобы свет, простирающийся к сотворением, был в мере и пределе, и по этой причине эманации называются «десять мер» (эсер мидот) и «десять сфирот», чтобы указать, что в них есть мера, предел и определенное число, в отличие от самого Эйн Соф. Как написано в Зохаре, глава *Пинхас*, лист 257б: «Заповедь двенадцатая - чтение Шма... Но нет определенной меры и определенного имени, как в сфирот, - ибо каждая сфира имеет определенное имя, меру, границу и предел». И благодаря тонкости луча им простирается влияние в достаточной им мере,

как эманированным, но не более, чем подобает.

И вот этот первый круг, самый близкий к Эйн Соф, называется «Кетер». Затем этот луч простерся еще немного, вытянулся и снова свернулся во второй круг внутри первого круга, и он называется «Круг Хохмы». Затем простерся ниже и свернулся в третий круг внутри второго, называемый «Круг Бины». И так далее, пока линия не образовала десятый круг, называемый «Круг Малхут». Итак, разъяснена суть десяти сфирот, эманированных в виде десяти кругов один внутри другого. Это относится к обобщенным десяти сфирот, в общем смысле, ко всем мирам. Однако очевидно и ясно, что множество видов миров было эманировано, сотворено, сформировано и сделано - тысячи тысяч и мириады мириад, и все они вместе находятся внутри этого пустого пространства, и нет ничего за его пределами. Каждый мир имеет свои частные десять сфирот, и каждая частная сфера каждого мира включает частные десять сфирот, и все они в форме кругов, один внутри другого, один под другим, без числа и счета, подобно слоям луковицы, одна внутри другой, наподобие системы небесных сфер, как описано в книгах астрономов. Аспект, соединяющий все круги вместе, - это тот самый тонкий луч, простирающийся от Эйн Соф и проходящий, нисходящий и тянущийся от круга к кругу до конца их всех. Через этот луч простирается свет и влияние, необходимое каждому из них. Итак, разъяснен аспект кругов в десяти сфирот.

Теперь разъясним второй аспект десяти сфирот - аспект прямого света, по образу трех линий, в форме Высшего Человека. И тот самый упомянутый луч, простирающийся сверху вниз, от которого распространяются круги, - этот луч простирается также прямо сверху вниз, в тайне образа «Человек Прямой» (Адам Яшар), обладателя вертикального стана, от вершины строения над самым высшим кругом и до низа, до окончания всех кругов. Луч проходит и опускается в середине всех кругов и содержит сверху донизу 248 органов, формирующихся в образе трех линий - правой, левой и средней, подобно упомянутому: десять сфирот в общем, и каждая из них в частности - в десять сфирот и так далее, без конца, подобно вышеупомянутому в десяти сфирот в виде кругов. И этот второй аспект называется «Целем Элохим» (Образ Божий). На него намекает стих: *«И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию»* (Бытие 1:27). И почти вся книга Зохар и Тиккуним, большинство их слов, занимается исключительно этим вторым аспектом. (Отсюда следует, что суть - во втором, ибо все проведение влияния от ступени к ступени происходит через прямой свет, и потому Тора состоит из 613 заповедей, соответственно 248 органам человека, ибо она - из тайны прямоты и Образа Божия.)

Как написано в другом месте, и вот таким образом подтверждаются оба вышеупомянутых мнения: существуют два аспекта - в виде кругов (игулим) и также в виде линий (ка-

вим), и оба они вместе суть слова Бога Живого. Этим для тебя разрешатся многие высказывания, которые кажутся противоречащими друг другу относительно порядка, положения и состояния десяти сфирот (йуд-самех). Также для тебя прояснится вышеупомянутое исследование: каким образом существуют «начало» и «конец», «верх» и «низ» в сфирот. И это объясняется в обоих этих аспектах. Первый - это аспект сфирот в образе кругов, один внутри другого. Очевидно, что самый внешний круг, охватывающий все, - сфера Кетера, - наиболее близок к Эйн Соф (А"С), и потому превосходнее всех. Но вторая сфера, называемая Хохма, отделена от Эйн Соф (первой) сферой Кетера, поэтому её уровень ниже уровня Кетера. Подобно этому, сфера Бина удалена от Эйн Соф на расстояние двух кругов, и её уровень ниже уровня Хохмы. И так далее: из всех миров внутри этой полости, всякий круг, который ближе к Эйн Соф, чем другой, - намного возвышеннее и превосходнее следующего за ним. Таким образом, этот материальный земной мир оказывается самой центральной точкой внутри всех кругов, внутри всего упомянутого полого пространства и пустоты. И он удален от Эйн Соф в наибольшей степени, более всех миров, и потому стал столь материальным и вещественным в предельной степени из-за того, что является срединной точкой внутри всех кругов. И пойми это хорошо.

Есть и вторая причина, близкая к вышесказанному. Ведь уже было объяснено, как луч (кав), исходящий из Эйн Соф,

распространялся, а затем сворачивался в круг; затем продолжался ниже и снова сворачивался, вплоть до самого конца всех кругов. И тот круг, который образовался первым, в начале этого луча, превосходнее и возвышеннее всех кругов под ним, потому что он исходит от начала луча и получает свет на более высоком месте. Этот высший круг называется «верх», а самый внутренний, центральный круг - самый нижний из всех, получающий свет в конце луча, - называется «низ». В Ветви третьей, в учении о десяти кругах «мира точек» (олам ха-некудим), будет объяснено, как даже в десяти сфирот кругов присутствует аспект линий, хотя они и круглые; это помимо аспекта десяти сфирот «прямоты», устроенных в образе человека (Адам). Смотри там внимательно. И там же будет объяснено, как в десяти сфирот кругов также применимы понятия «право», «лево» и «середина», несмотря на их форму кругов один внутри другого. И во втором аспекте, в прямоте, устроенной в образе человека, также применимы «верх», «низ», «перед» и «зад», ибо ясно: то, что близко к началу луча, будет головой; то, что продолжается ниже, - телом; а что еще ниже - ногами. И так далее в частности. И в Ветви третьей мы еще подробнее объясним о десяти кругах Адама Кадмона (А"К), смотри там.

Итак, суть, изложенная в этой ветви, - что все миры находятся в аспекте кругов, один внутри другого, словно слои луковицы, - это первый аспект. Он упоминается в Зохаре во многих местах. Например, в книге «Ваикра», лист 94:6,

где даже небеса и земли описываются как слои луковицы одна в другой, смотри там. Также в книге «Берешит», лист 40:2, сказано: *«Когда Святой, благословен Он, пожелал сотворить мир и устроить его... всё - мозг внутри, и множественность скорлуп покрывают мозг; и весь мир в этом же роде... выходит, этот - оболочка для того, а тот - оболочка для другого»* (Зохар, Берешит). Это ясно показывает, что все миры окружают друг друга. И хотя может показаться обратное - что самое внутреннее - это мозг, а покрывающая его оболочка хуже него, - если ты раскроешь глаза разума, то поймешь, что это говорится применительно к нам, жителям нижней земли. То, что ближе к нам, называется скорлупой, окружающей для нас мозг внутри неё; затем идет другая сфера, еще более внутренняя для нас, служащая мозгом для предыдущей. И так далее, пока не окажется, что Эйн Соф находится глубже всех эманаций и является внутренним мозгом для всего, а все эманации - оболочки для Него. Ближайшая к нам сфера - самая явная для нас, называется самой внешней и оболочкой для всех. Однако с точки зрения самих миров - наоборот: самое внутреннее называется «внешним» и является скорлупой, а то, что охватывает всё - мозгом. (Примечание: отсюда и до слова «от нас» отсутствует в книге «Эцха-Хаим»). Но по нашему зрению, то, что мы видим непосредственно, называется внешним, это и есть оболочка - ближайшая к нам сфера, а всё, что удаляется от нас и окружает остальные сферы, называется для нас внутренним и мозгом

для всего, что ниже него. В том же высказывании можно понять и второй аспект, называемый «образ человека в прямоте», включающий множество миров, как сказано в Зохаре, в начале главы «Эле тольдот Ицхак» (лист 134б): *«Ведь человек состоит из множества членов, и все они пребывают ступень над ступенью, устроены одни над другими, и все - одно тело; так и мир»* (Зохар, Тольдот). А в Ветви четвертой мы объясним, как все аспекты принимают образ человека: один внутри другого: Атик Йомин внутри Арих Анпина (А"А), А"А внутри Отца и Матери (Аба ве-Има), и так до конца всех ступеней. Там будет хорошо разъяснено понятие «один внутри другого», «мозг и скорлупа» одного для другого, смотри там. Итак, разъяснена суть аспектов десяти сфирот, как в виде кругов, так и в виде прямоты, в образе человека.

## Ветвь третья

Теперь мы должны сообщить тебе об этих двух аспектах - кругов и прямоты в образе человека. Ибо в нижнем человеке есть пять аспектов света, и это тайна стиха, сказанного Давидом: «Благослови, душа моя, Господа» (Псалмы 103:1), упомянутого в трактате «Брахот», что соответствует пяти именам, имеющимся у души: Нефеш, Руах, Нешама, Хая, Йехида (НаРаН Ха"Й). Это пять ступеней, одна над другой, как написано в другом месте об аспекте светов рта А"К и т.д., смотри там. Аспект кругов содержит все эти упомянутые аспекты: света и сосуды. Свет делится на внутренний (Ор Пними, А"П) и окружающий (Ор Макиф, А"М); сосуд (кли) делится на внешний и внутренний. Так же и аспект десяти сфирот прямоты в образе человека содержит в себе эти же аспекты. Различие же между кругами и прямотой таково: десять сфирот кругов - это аспект света, называемый «Нефеш», в котором есть внутренний и окружающий свет, и есть десять сфирот сосудов, с внутренней и внешней стороной. Но десять сфирот прямоты - это аспект света, называемый «Руах», ступень более высокая, чем Нефеш, как известно. Они также включают внутренний и окружающий свет, и также есть десять сфирот сосудов с внешней и внутренней стороной. Очевидно, что аспект Нефеш эманерирует первым, а затем - Руах, более высокая ступень. Как извест-

но о нижнем человеке: сначала он обретает Нефеш, а затем, если удостоится, ему дается Руах, как сказано в Зохаре, глава «Мишпатим» (лист 94б): «*Приходи и смотри: когда человек рождается, дают ему Нефеш...*» (Зохар). Так же было и с Высшим Человеком: сначала эманировались и раскрылись аспекты кругов (Цемах: то есть сначала эманировались круги, а затем из них - десять сфирот прямоты; прямота находится внутри кругов, образованных из линии, и всё произошло одновременно: когда круг начинал распространяться с одной стороны, до его завершения возникала прямота, и так было в каждом круге). Это ступень света Нефеш и её сосудов. А затем эманировались десять сфирот прямоты в образе человека - ступень света Руах и её сосудов, ведь Руах называется «человек» (Адам). И пойми это глубоко. Так происходило во всех мирах: в каждом аспекте сначала эманировались десять сфирот кругов данного аспекта, а потом десять сфирот прямоты данного аспекта.

Различие между сосудами Нефеш и сосудами Руах уже известно: орган печени - обитель света «Нефеш», орган сердца - обитель света «Руах», а мозг - обитель света «Нешама». Но здесь не место объяснять это. На основе введения, данного в этой ветви, всё будет объяснено на своем месте подробно. Общее правило: начало эманации происходило так - сначала эманировались десять сфирот в аспекте кругов, то есть десять сосудов, каждый с внешней и внутренней стороной. Внутри этих десяти сосудов облачаются десять сфирот

сущности светов, называемых «Нефеш». И еще есть десять светов, окружающих сосуды снаружи, и они тоже из аспекта Нефеш, но называются «окружающие света», в отличие от «внутренних светов». Всё это в форме кругов: внутренний свет круглый, словно сфера, и облачается внутрь сосуда, тоже круглого. Над этим сосудом есть окружающий свет, наподобие сферы, окружающей его. И все десять сфирот кругов таковы, наподобие небес и сфер, называемых «офаним», и это - небесные своды над нами в этом нижнем мире. Затем эманировались десять сфирот в аспекте прямоты, в образе человека, более возвышенные, чем круги, потому что свет в них - аспект «Руах». Это десять сосудов в форме человека, также имеющие внешнюю и внутреннюю стороны. В них облачаются десять сфирот сущности светов «Руах», и есть десять окружающих светов, тоже из аспекта Руах. Всё это в образе прямого человека.

Итак, общее правило таково: во всех мирах - эманированных, сотворенных, сформированных и сделанных, возникших внутри упомянутого полого пространства, - присутствуют оба аспекта: круги и прямота. Круги устроены так, что превосходящий из них охватывает и окружает другого, и самые внутренние, центральные круги - самые низшие, а именно небесные сферы, окружающие нижний мир и помещенные в середине всех кругов. Но прямота устроена наоборот: самое внешнее - самое низшее, и эта прямота одного облачает другого, и так далее, так что самое низкое из всего об-

лачает всех. Запомни это хорошо.

После того как мы предпослали тебе эти введения, ты сможешь понять причину необходимости сокращения (цим-цум), которое совершил Эйн Соф, удалив Свой свет, чтобы оставить пустое пространство, как описано в Ветви второй. Смысл был в создании сосудов (келим). Посредством сокращения и умаления света появляется возможность для сосуда возникнуть и раскрыться. При избытке же света сосуд разрушается из-за неспособности выдержать его, как объясняется в учении о семи царях Эдома (мир точек), как они воцарились и умерли. Свет - это аспект творения и образования сосуда: сначала нужно сокращение света, чтобы проявилось строение сосуда, а после его появления свет возвращается и течет в него, и тогда сосуд может существовать и не разрушиться. Так было и здесь: сначала сократился свет и образовались сосуды, а затем луч света был вновь проведен, чтобы светить в них. Отсюда ясна причина, почему Эйн Соф полностью удалил тот великий свет из этого места, а затем вернул его мерно и взвешенно через этот луч. Он мог бы оставить лишь этот луч и убрать только остальной свет, но причина в упомянутой необходимости: сосуды не могли возникнуть, пока свет не был убран полностью. А когда сосуды возникли, Он вернул свет в мере, достаточной для поддержания их существования, чтобы они не разрушились. И достаточно этого.

## Ветвь четвёртая

После того как в предыдущих ветвях было кратко и обобщённо разъяснено учение о десяти сфирот во всех их аспектах, теперь поговорим в этой ветви также о ступенях миров, сотворённых внутри упомянутого выше пустого пространства, вне которого ничего нет, и все миры находятся в этом месте. И да не придет тебе на ум, что десять сфирот, называемые в Зохаре «десять сфирот Ацилут», - ошибочно думать, что они самые первые и высшие из всего, что было эманировано. Ибо множество миров предшествовало им, но из-за их великой сокрытости их не упоминают в Зохаре иначе как удивительным намёком. Пусть твои глаза воочию увидят это в трёх высказываниях из книги *Тиккуним* об Адаме Кадмоне (А"К) и предвечных, как будет написано с Божьей помощью в этой ветви. Как мы писали: Зохар, глава *Берешит*, лист 23, а также книга *Тиккуним*, лист 154, и вот его язык: «Приходи и смотри, сколько источников, которые облачаются и включаются в сфирот...» (*Тиккуним*). Также одно высказывание приведено в главе *Ноах*, лист 65, и в главе *Пекудей*, листы 268 и 226: «Сказал рабби Шимон: подниму руки в чистом пении, ибо когда высшее желание раскрыть... из тайны высшей мысли...» (*Зохар*). И если твои разумные глаза тщательно всмотрятся во все избыточные, повторные и намёкоподобные слова, предназначенные для понимающе-

го в этих высказываниях, ты изумишься и поразишься, увидев, сколь многие ступени без конца и числа предшествовали десяти сфирот, именуемым у нас «десять сфирот Ацилут». И постигающий в этом нашем сочинении, если удостоится, узнает, поймёт и постигнет их устройство, как написано в конце этой ветви. И мудрецы скрыли это сладостью своего языка, назвав их «десять блистаний над высшим Кетером» и тому подобными словами. И хотя мирам в этом месте нет числа - тысячи и мириады, мы всё же объясним немного из того, что можно изложить здесь вкратце.

Сначала мы начнём объяснять одну частность, которая охватывает и содержит всё это пустое пространство; из этой частности распространяются все миры, они подвешены и укоренены в ней, из неё они выходят и раскрываются, как написано в Зохаре. И эта частность называется именем «Адам Кадмон» (А"К) для всех предвечных, ибо он предшествовал всем существующим, как будет написано с Божьей помощью. Из-за величия А"К и великости его сокрытия, в Зохаре почти не занимались им, разве что в очень немногих местах, да и то в виде великого сокрытия. И некоторые из упоминаний: в книге *Тиккуним*, в конце 19-го исправления, лист 41б, и вот его язык: «Сказал ему Элияу: познай, что есть Адам Кадмон для всех предвечных, и есть иной Адам...» (*Тиккуним*). Также в начале 70-го исправления, лист 119: «Искусный мастер, удивительный, твердь! И начертал образ в чертоге Адама Кадмона для всех предвечных, и есть Адам...» (*Тиккуним*).

Также в том же исправлении, лист 132: «*Нашли мы в Мишне... в тайне тайн, сокрытом из сокрытых, что Адам Творения - это Адам Кадмон для всех предвечных*» (Тиккуним).

Теперь начнём объяснять наши предметы. Знай, что первые света, эманированные в этом месте через прямую линию, распространяющуюся от Эйн Соф (А"С) и охватывающую всё, как сказано во Ветви 2, - это аспект десяти сфирот, чья совокупность называется «А"К для всех предвечных», как упомянуто выше. И вот десять сфирот А"К включают все аспекты, упомянутые во Ветви 2 и 3: сначала вышли и раскрылись эти десять сфирот в аспекте кругов - это аспект Нефеш этого А"К. У них есть аспект десяти сосудов в форме кругов, и в каждом сосуде есть внутреннее и внешнее, и всё это аспект сосуда. И внутри каждого сосуда есть сущность внутреннего света, называемая «Нефеш», которая облачается прямо внутрь него. И ещё есть аспект окружающего света (Ор Макиф) вокруг него, и он тоже из аспекта Нефеш. И всё это в аспекте кругов. Самый внешний круг, содержащий все остальные круги, прилегает и близок к Эйн Соф, и Эйн Соф окружает и охватывает его со всех сторон, и этот самый внешний круг - самый возвышенный и великий из всех, как сказано в конце Ветви 3. Это аспект круга Кетер А"К. Внутри этого круга находится второй круг, называемый кругом Хохма А"К, и так далее десять кругов, один внутри другого, вплоть до десятого самого внутреннего круга, называемого кругом Малхут А"К. Итак, эти десять кругов А"К охваты-

вают всё это пустое пространство внутри Эйн Соф, будучи близки к нему, а Эйн Соф окружает их.

А в середине этих десяти кругов осталось пустое пространство для остальных эманаций и миров (которые тоже в аспекте кругов, один внутри другого, как сказано выше в Ветви 3). И там уже было объяснено возникновение сосудов: через сокращение (цимцум), которое Эйн Соф совершил над Собой, свет умалился, и раскрылись сосуды, а затем свет вернулся и распространился в этих сосудах А"К. И не удивляйся, Боже упаси, что в А"К есть аспект настоящих сосудов. Ибо аспект сосудов раскрылся только начиная с мира точек (олам ха-некудим) и далее. (Примечание Цемаха: хотя в мире «связанных» (акудим) есть аспект сосудов, они раскрылись только в сфирот мира точек. И знай, что настоящие сосуды - именно описанные в писаниях о сосудах мира точек, и не сказано «их сосуды» о буквах... и т.д. Как написано в другом месте, если мы и называем их сосудами, то лишь по отношению к свету. Однако сосуды в высших мирах - это чистейший свет в пределе тонкости, и не ошибись в этом).

После того как вышли и раскрылись десять сфирот аспекта Нефеш, в виде кругов, вышли ещё десять сфирот аспекта Руах этого А"К (Ответ для будущего: о мирах, выходят ли круги А"Б, Са"Г, Ма"Б, Бо"Н общей и частной категорий, -ставили только некоторые из них - это лишь Бо"Н общей категории; и так же с выниманием - каждый из них или также -нежСа"Г общей и частной категорий, ибо Са"Г и Бо"Н -

ские, в тайне «женщина окружит мужчину». И понимающий поймёт).

В аспекте прямо́ты, в образе человека с прямым станом, состоящего из 248 членов, в образе стана с головой, руками, туловищем, голеньями и стопами. Он начинает протягиваться от окружающего Эйн Соф через упомянутый луч, и оттуда и ниже - как образ одного человека, включающий три линии: правую, левую и среднюю. Так образуются десять сфирот прямо́ты в нём, как сказано выше во Ветви 2. И хотя начало этой линии, то есть форма прямо́ты А"К, начинает распространяться от Эйн Соф, и проходит, и входит между всеми кругами со стороны их верхних вершин, не думай, что эта линия тянется и спускается до самого низа всех кругов со стороны их нижней части, огибая снизу ноги А"К прямо́ты. Однако мера распространения - лишь до начала оснований кругов Атик Йомин, который является аспектом третьего парцуфа, Кетер мира Ацилут, как написано на своём месте с Божьей помощью, что упомянутые круги этого Атик Йомин огибают только снизу ноги прямо́ты самого Атик Йомин. И приведём здесь соответствующую схему. И вот объяснено, как этот А"К наполняет своими кругами и прямо́той всё пустое пространство внутри Эйн Соф. (Примечание Цемаха: здесь сказано, что НЭХ"И Адама Кадмона достигают кругов Атик Йомин снизу, а на листе 10 сказано, что НЭХ"И А"К находятся в части «не-А"А». И по скромному мнению Цемаха, когда внутренний аспект НЭХ"И А"К убран

выше перегородки (парса), как известно, чтобы образовать мозги (мохин), они находятся выше перегородки.) Однако остались свободные НЭХ"И и точки. И осталось пустое место между окружающим светом прямоты и сосудами (внутреннего света) прямоты, и там возникли и эманировались все остальные миры, ибо все они подвешены и укоренены в этом А"К, и из него вышли.

Теперь мы объясним в чудесном сокращении общность всех миров, возникших в этом пространстве между окружающим светом прямоты А"К и его сосудами прямоты, как сказано. И это подробно объясняется в другом месте, каждая вещь отдельно на своём месте. Там объяснено, как из аспекта прямоты этого А"К вышли и раскрылись многие света: света, пробивающиеся и выходящие из его ушей наружу; затем света носа; затем света рта, называемые «акудим» (связанные). И все эти света - только в аспекте прямоты, и нет в них аспекта круга. Затем вышли света глаз этого А"К, и они называются «мир точек» (олам ха-некудим), и в них есть оба аспекта - круги и прямота. Их местонахождение - от пупка этого А"К и ниже до конца его ног; это место называется областью НЭХ"И А"К. Итак, сначала вышли десять кругов точек и опоясались вокруг сосудов НЭХ"И А"К в аспекте прямоты внутри него, и внутри сосудов облачился их внутренний свет (Ор Пними). И хотя круги точек - это аспект Нефеш, они охватывают сосуды и упомянутый внутренний свет НЭХ"И прямоты А"К. И хотя круги точек, как уже говорилось, включа-

ют внутренний свет Нефеш, сосуды и окружающий свет поверх сосудов, и эта совокупность называется «круги точек». И над этими кругами точек стоит и окружает их аспект прямо́ты А"К. А над окружающим светом прямо́ты А"К расположены десять кругов самого А"К, включающие внутренний свет, сосуды и окружающий свет их, как известно. Так было вначале. Когда же затем эманировались также десять сфирот прямо́ты мира точек (аспект Руах в них), тогда десять сфирот прямо́ты точек, включающие внутренний свет, сосуды (и окружающий свет), облачились в сосуды НэХ"И А"К. А поверх прямо́ты точек их же собственные круги окружили их. А поверх кругов точек - окружающий свет прямо́ты А"К, и сутью их были круги самого А"К.

И далее в нашем сочинении будет объяснено, что эти точки - это аспект семи царей Эдома, которые умерли, а затем исправились. После исправления они стали аспектом четырёх миров АБИ"А (Ацилут, Бриа, Йецира, Асия), каждый из которых включает (пять) парцуфим, называемых: Атик Йомин, Арих Анпин (А"А), Аба ве-Има, Зеир Анпин (З"А) и его Нуква. Теперь кратко опишем их расположение, начиная сверху вниз. Эйн Соф окружает десять кругов А"К во всех трёх аспектах: света, сосуды Нефеш, всё в форме кругов. И так во всех прочих кругах в частности, и не нужно упоминать это везде. Десять кругов А"К охватывают окружающий свет прямо́ты самого А"К. Окружающий свет прямо́ты А"К - над десятью кругами Атик. Десять кругов Атик охватыва-

ют окружающий свет прямоты самого Атик. Окружающий свет прямоты Атик - над десятью кругами А"А. Десять кругов А"А - над окружающим светом прямоты А"А. Окружающий свет прямоты А"А - над десятью кругами Аба. Десять кругов Аба - над окружающим светом прямоты Аба. Окружающий свет прямоты Аба - над десятью кругами Има. Десять кругов Има - над окружающим светом прямоты Има. Окружающий свет прямоты Има - над десятью кругами Зеир Анпина. Десять кругов Зеир Анпина охватывают окружающий свет прямоты Зеир Анпина, и окружающий свет прямоты самой Нуквы, и окружающий свет прямоты Нуквы дэ-З"А Ацилут, которая тоже разделяется на все частности. Десять кругов мира Бриа (в частности) - над окружающим светом прямоты самой Бриа. Окружающий свет прямоты Бриа - над кругами мира Йецира, также разделёнными. Круги Йецира - над окружающим светом прямоты Йецира. Окружающий свет прямоты Йецира - над кругами мира Асия, разделёнными тоже. Круги Асия - над окружающим светом прямоты самой Асия.

Итак, мы завершили общее описание всех аспектов кругов и окружающих светов прямоты для всех миров сверху вниз. Отсюда и далее пойдут аспекты сосудов и внутреннего света в прямоте во всех мирах, каковой аспект противоположен предыдущему, ибо в нём низший по ступени облачает и охватывает более возвышенного, как сказано в конце предыдущей ветви. Порядок их таков: окружающий свет прямоты

Асия охватывает сосуды и внутренний свет прямоты. И не нужно писать это везде, ибо уже объяснено, что окружающий свет прямоты связан и прилеплен к сосудам прямоты и находится прямо внутри них. Сосуды и внутренний свет прямоты Асия - над сосудами и внутренним светом прямоты Йецира. Сосуды и внутренний свет прямоты Йецира - над сосудами и внутренним светом прямоты Бриа. Сосуды и внутренний свет прямоты Бриа - над сосудами и внутренним светом прямоты Нуквы дэ-З"А Ацилут. Сосуды и внутренний свет прямоты Нуквы - над сосудами и внутренним светом прямоты Зеир Анпина. Сосуды и внутренний свет прямоты Зеир Анпина - над сосудами и внутренним светом прямоты Има. Сосуды и внутренний свет прямоты Има - над сосудами и внутренним светом прямоты Аба. Сосуды и внутренний свет прямоты Аба - над сосудами и внутренним светом прямоты А"А. Сосуды и внутренний свет прямоты А"А - над сосудами и внутренним светом прямоты Атик Йомин. Сосуды и внутренний свет прямоты Атик - над сосудами и внутренним светом НЭХ"И А"К. Сосуды и внутренний свет НЭХ"И А"К - над внутренним светом самого Эйн Соф, облачающимся внутрь через прямую линию, распространяющуюся от Эйн Соф, чтобы освещать и оживлять все миры.

Вот хорошо объяснён порядок облачения миров. Ты видишь воочию, как Эйн Соф возвышается внутри всех миров, и первый, кто принимает от Него - это А"К, затем Атик и так далее. Получается, что сосуды прямоты Асия - самые внеш-

ние и дальше всего от внутреннего света Эйн Соф, на предельном расстоянии. Так же и относительно окружающего света Эйн Соф снаружи всех миров: сосуды Асия наиболее удалены от него. Поэтому сосуды прямо́ты Асия - самые низшие по достоинству из всех миров. И там, в мире Асия, возник этот низший материальный мир в предельной грубости и плотности, подобной которой нет. И земной шар, на котором мы стоим, - это центральная точка всех миров, словно косточка плода, которая находится в середине мякоти, и окружена со всех сторон. И всё это с нашей точки зрения, людей, живущих на нём. Но с точки зрения Эйн Соф, окружающего всё, наоборот: Асия - это скорлупа (клипа), покрывающая всех, и всё, что ближе к Эйн Соф, - более внутреннее, так что десять кругов А"К ближе всех к Эйн Соф. Также и с точки зрения внутреннего света Эйн Соф: мир Асия - скорлупа для миров, и всё, что ближе к внутреннему Эйн Соф, - внутреннее, так что десять сфирот прямо́ты А"К, будучи самыми внутренними, получают непосредственно внутренний свет Эйн Соф в самом начале.

После того как мы кратко объяснили порядок облачения всех миров, нужно ещё объяснить, докуда простираются ноги «прямого человека» в каждом мире, как мы начали это в начале этой ветви. И необходимо, чтобы прямая линия была прямо прилеплена к окружающему Эйн Соф, и оттуда распространялась вниз и облачалась внутрь А"К, и так до конца ног А"К, то есть ровно до середины кругов Атик Йомин, ко-

которые огибают снизу его ноги. Там заканчиваются ноги прямо-  
моты А"К. Ибо если сказать, что ноги А"К простираются ни-  
же внутри собственных кругов до самого их конца, то полу-  
чится, что они снова соединяются с кругами Эйн Соф в ниж-  
ней половине под ногами А"К, и тогда Эйн Соф светил бы  
оттуда и ниже через прямую линию, и не было бы разделения  
на «верх» и «низ», дающего и принимающего. Поэтому ли-  
ния не протянута вниз, как сказано во Ветви 2, смотри там.

Общее правило вкратце таково: ноги прямо-моты А"К про-  
стираются до нижней половины круга Атик Йомин снизу, так  
что круги Атик Йомин окружают ноги прямо-моты А"К. Одна-  
ко все остальные ноги прямо-моты - такие как ноги Атик, но-  
ги А"А, ноги З"А и ноги его Нуквы - все оканчиваются на  
одном уровне, и это до нижней половины кругов А"А с ни-  
зу. (Примечание: и не касаются: ноги Атик Йомин не дости-  
гают его кругов, Кетер для З"А, ХГТ Н"ХИ, П"Д. Причи-  
на: свет Атик Йомин... круги Атик предшествовали кругам  
А"А, и когда вышли десять сфирот прямо-моты Атик, они не  
могли распространиться до его кругов, ибо круги Арих Ан-  
пина преграждают. Смотри там.) Таким образом, круги А"А  
охватывают и окружают снизу все упомянутые ноги. Но есть  
парцуфим с ограниченным ростом, как А"А, чей рост - от  
горла А"А до его пупка (в аспекте самих себя, но в тайне  
облачения даже ноги Аба ве-Има достигают основания Аци-  
лут, как написано далее). И парцуф З"А - от его Даат до его  
груды, как написано на своём месте. У этих парцуфим ноги

не достигают ног А"А, ибо они короткого роста. И так будет объяснено на своём месте в подробностях.

И ещё: однажды я слышал от моего учителя, да будет память его благословенна, в учении об исправлении А"А, как он родился, и вышел, и вскормился от двух нижних суставов ног Атик Йомин. И там объяснено, что два нижних сустава, называемые «пятки» Атик Йомин, простираются ниже ног А"А и входят в пределы мира Бриа, как сказано там. И можно сказать, что так было лишь до исправления Ацилут, упомянутого там, а после исправления не было нужды в этом, и Атик снова подобрал свои ноги вверх, вровень с ногами А"А. И это требует изучения. Ещё одна вещь не выяснена для нас: о кругах А"К и прямой в нём, как они соединяются вместе. Однако в Атик Йомин будет объяснено, что его десять кругов все простираются и охватывают только семь нижних сфирот его прямой. А некоторые говорят - также и в А"К. И это требует изучения.

Дополнение:

**Запись:** «Мой учитель и наставник, достопочтенный рав Мейта, заслуги да защитят его, так сказал: Вот что я объяснил моему мудрому ученику, достопочтенному Биньямину Коэну, да хранит его Твердыня: *прямота Ацилут проходит внутри кругов Асия и спускается до самого низа*».

**Вопрос:** У меня возникло большое сомнение в изображении миров. Из многих мест, и в особенности в книге «Эц Хаим» в «Кратком порядке эманации», следует, что от пупка

А"К до конца его ног находятся все миры АБИ"А. И там же, в конце толкования о разбиении сосудов, написано, что из мира Некудим после исправления образовался только мир Ацилут. Но если сказать, что Некудим распространились от пупка А"К до конца ног, то где же тогда место для Бриа, Йецира, Асия? Также, согласно этому, мне не ясно, на каком расстоянии от ног А"К начинаются миры разделения. Также в начале «Краткого порядка эманации» рабби Хаим Виталь говорит, что линия Эйн Соф касается и прилепляется только к Ацилут. А там же, в Ветви 4, он пишет, что она спускается и облачается внутрь А"К, и продолжается до конца ног прямого А"К. Из этого следует, что БЕ"А находятся ниже ног А"К. И еще там, в Ветви 4, сказано, что ноги А"К простираются до нижней половины кругов Атик, а все остальные ноги парцуфим Ацилут - до нижней половины кругов Арих Анпин. Если так, то получается, что и прямота БЕ"А огромна, ибо она проходит сквозь все нижние половины кругов Ацилут и еще ниже, до кругов Атик. Потом я заглянул в книгу «Эц Хаим», что у нас, в части 1, главе 3, где говорится об исхождении Некудим из глаз А"К - кругов и прямоты, и отсюда видно, что это осталось неясным... Ответ: относительно сомнения о распространении трёх миров БЕ"А.

**Истина укажет путь.** Хотя в книге «Введение во Врата» (которую ты называешь «Эц Хаим») говорится, что он, кажется, слышал от Аризая, что миры БЕ"А находятся позади мира Некудим, и это остается под вопросом, - тем не

менее, более простым представляется то, что было записано ранее в той же главе прямо и подробно. А именно: когда А"К протянулся на всю длину полости, между концом его ног и его окружающим светом осталось полое свободное пространство. Затем, после сокращения выше упомянутой перегородки, потемнели его внешние аспекты от пупка и ниже и спустились в это свободное пространство, на место, которое сейчас называется миром Бриа. Это - внешняя сторона лицевой части, а обратная сторона спустилась на место, которое сейчас Йецира. А «задняя сторона задних» - на место, которое сейчас Асия. После этого вышли Некудим и образовали круги вокруг всего А"К от его пупка и ниже. Когда они дошли до окружности под его ногами, эти внешние (силы) оттолкнули их и подняли вверх, позади кругов. Тогда место под его ногами снова освободилось и осталось полым; это и есть место, именуемое ныне Бриа, Йецира, Асия. Так я объясню. Это мнение представляется более простым для рабби Хаима Виталя, и так доказывается из того самого упомянутого сокращенного текста, который он записал, когда услышал от своего учителя, и там явно сказано: *«от пупка и ниже осталось полое пространство и названо местом Бриа»* и т.д., смотри там.

Однако следует обратить внимание на великое введение, упомянутое в конце Ветви 5, что нужно различать в мирах множество аспектов: в момент ли их эманации, в момент ли сотворения Адама Первого, или после того, как он согре-

шил, и т.д. Известно из книги «Сефер ха-Гилгулим» (часть 1, гл. 17-18), что до греха Адама все миры БЕ"А были включены в Ацилут: Зеир Анпин Ацилута - на месте Арих Анпин, а Нуква (Рахель) - на месте Абы, Бриа - на месте Имы, Йецира - на месте Зеир Анпина, а Асия - на месте Рахели. В тайне места Ацилут, до которого распространились десять первых Некудим. Во время разбиения сосуда упали в то самое полое пространство, которое теперь Бриа. А во время исправления (тиккун) поднялась ступень Арих Анпин и была исправлена, и распространилась до конца Ацилут, и ноги его достигают своих кругов, которые окружают ноги всех парцуфим Ацилут. Однако известно, что до исправления А"А был исправлен Атик из пяти первых сфирот Кетера Некудим. Сначала вышли его десять кругов и округлились под ногами А"К, так как ноги А"К простираются до нижней половины его кругов (как сказано в Ветви 4). А от его кругов до окружающего света А"К осталось свободное полое место - там и находится место БЕ"А после греха Адама Первого. Именно это имеет в виду автор «Введения во Врата», когда говорит, что «внешняя сторона лица спустилась» - он говорит «спустилась в место, которое *сейчас* Бриа», и так он делает во всех случаях для Йецира и Асия, всюду употребляя слово «*сейчас*». Так и будет объяснено далее.

После исправления Атик, исправился Арих Анпин, и его круги вышли прежде, чем вышла прямота Атик, поэтому ноги Атик равны с ногами Арих Анпин, как упомянуто в кон-

це Ветви 4 (смотри «Врата Зеир Анпина», часть 3, гл. 4, и пойми). Затем были подняты из полого пространства ступени Абы и Имы и исправлены, после них Зеир Анпин, а после них поднялись Бриа, Йецира и Асия, и все они включились в Ацилут, один внутри другого, по закону прямоты и кругов. И осталось полое пространство между кругами Атик и окружающим светом А"К... так что миры АБИ"А укоренены в ногах А"К, ведь все они включены в Ацилут, до конца которого простираются ноги А"К. И так можно объяснить написанное в «Эц Хаим», что Некудим распространились от пупка А"К до конца его ног. Несомненно, аспект, называемый «Ацилут», - это сама сущность светов Некудим, в тайне ступени Хая, в тайне *«и дал ему жизнь»* - именно жизнь. И внутри аспекта Ацилут есть подобие и касание с Эйн Соф, то есть А"К, облаченный в Атик, которые и есть тайна Эйн Соф. Всё это и подобное говорится о состоянии миров. Но после греха Адама Первого, все миры Бриа, Йецира, Асия и их круги спустились в это полое пространство, которое также является аспектом Нецах-Ход-Йесод (НЭХ"И) А"К. Ибо в него спустилась внешняя сторона НЭХ"И А"К, а как известно, внешняя сторона - это всегда тайна НЭХ"И. Соответственно, можно сказать, что Хохма-Бина-Даат этих НЭХ"И находятся в Бриа, Хесед-Гвура-Тиферет - в Йецира, а сами НЭХ"И - в Асия... Это тайна того камня, которым разбивают иссохшее, и тайна пяты Мессии, и там - начало Малхут Асия, которая поражается в окончании пяты А"К, как упомянуто в «По-

рядке эманации», углубляйся в это.

Но в нынешнее место БЕ"А прямой свет нисходит посредством экранов (масахим), что между мирами, в облачения сосудов нефеш-руах-нешама всех парцуфим Ацилут, и высший - всегда внутренний, как известно. Однако относительно кругов мы не нашли ясного ответа, спустились ли также аспекты нефеш-руах-нешама высших кругов, чтобы окружать круги БЕ"А. Но из толкований об образе лестницы следует, что они также опоясывают БЕ"А. Ведь там говорится, что Земной шар наиболее удален от Эйн Соф - как во внутреннем свете, так и в окружающих, и является как бы центром в сфере. Из этого следует, что она окружена всеми кругами от Атик и ниже, подобно тому как спускаются аспекты сосудов один в другом. Только одно мне ясно: привлечение избытка с высот через все миры доходит только до Асия, то есть до Высшей Земли, где находятся Земля Израиля, Храм и Нижний Ган Эден. А я видел в рукописи Аризалья, что в Ган Эден заканчиваются мохин и нисходящие света... Суть миров - человек, но... что касается земли (низшей), туда нисходит лишь незначительное свечение, наподобие света... как известно, и потому там создания разделенные и пропитание скудное.

Конец дополнения:

**Ветвь**

**пятая**

В этой ветви я хочу предпослать несколько введений.

Каждый, кто берётся за эту мудрость и желает заниматься ею, должен сначала усвоить и знать эти введения: и в отношении произнесения имён и прозвищ, и в отношении их сущности - аспекты светов и сосудов, аспекты кругов и прямоты, аспекты цельных парцуфим в совокупности десяти сфирот каждого мира, аспекты десяти сфирот каждого парцуфа, аспекты десяти сфирот в каждой отдельной сфире, аспекты изменения положения и состояния миров, изменения времён, изменения наполнений и все прочие введения, объяснение которых будет дано на своём месте, где они потребуются. И вот я излагаю все необходимые введения сначала вкратце.

Итак, мы уже объяснили выше, что парцуф «Человек» состоит из 248 органов, совершенных десяти сфирот в частности. А именно: Кетер - это череп; Хохма, Бина, Даат - это три мозга; Хесед, Гвура, Тиферет - это две руки и тело; Нецах и Ход - это две голени и (скрытое) основание; Малхут - это женское начало в нём. (Примечание рава Хаима Виталья: О внешнем и внутреннем аспекте Малхут... Ибо «снятие оболочек» - это плоть, жилы, кости, череп и т.д., а внутреннее - это аспект мозгов, распространяющихся по телу, как известно; ведь мозги - это тоже десять сфирот, они-то и есть внутреннее. Также сказано: первые два - внешний и средний - оба называются внешностью, и лишь внутренний зовётся внутренним, ибо в первом нет осознания (даат), во втором есть срединное осознание, а во внутреннем - совершенное, внутреннее осознание. И ещё сказано, что мохин зачатия и

вскармливания - это Элоким и проистекают от двух внешних аспектов Отца и Матери, но мохин зрелости - это внутреннее Абы и Имы.)

Если же ты пожелаешь разделить и разбить эти десять обобщающих сфирот на множество частных, то они делятся только на пять аспектов, и каждый из них - цельный парцуф в образе человека. Вот их порядок. Кетер - один парцуф из десяти сфирот, называемый Арих Анпин (А"А). Хохма - один парцуф из десяти сфирот, называемый Аба. Бина - один парцуф из десяти сфирот, называемый Има. Хесед-Гвура-Тиферет - один парцуф из десяти сфирот, называемый Зеир. А десятая сфира, Малхут, - один парцуф из десяти сфирот, называемый Нуква дэ-З"А.

И ещё нужно сказать о Малхут в каждом из этих пяти парцуфим. Малхут в мужском парцуфе (Аба и Зеир) - это аспект «венца на праведнике», называемый Йесод, в тайне «благословения на голову праведника», как сказано в Зохаре, глава «Ваеце» (162а): *«Рабби Йиса Старец находился однажды перед рабби Шимоном. Сказал ему: Что значит написанное "Благословения - на голову праведника"? Разве праведнику (цадику) их произносят?»* (Зохар, Ваеце). Если же это Малхут в женском парцуфе, то это её аспект «яблока», который в изречениях мудрецов называется «края чрева», по признакам женщины-айлонит. Но общая сфира Малхут, последний из пяти парцуфим, называемая Нуква дэ-З"А, - это совершенная женщина, цельный парцуф, как и все про-

чие парцуфим. Запомни это введение.

Теперь приступим к великому затруднению, над которым бились великие мудрецы, но не постигли глубины его. Во введении к книге Зохар (лист 1б) сказано: *«Что вы вопрошаете?.. ибо в Кетер нет вовсе вопроса, а в Бине и ниже уместен вопрос, но и там Он на пути сокровитом и не раскрывается; когда же доходит до Малхут, называемой М"А, - "что ты выспрашиваешь, чему уподобишь?" - всё вновь сокровито, как вначале»* (Зохар, Введение). В других местах, кроме главы «Спроси о днях прежних», говорится, что вопросы начинаются с Хесед и далее, ибо о трёх первых не вопрошают. Также сказано в книге Тиккуним (Тиккун 22, лист 64): *«Высший Кетер - это совершенство пятидесятого слуха; Бина же - это то, что не было дано Моше, ибо о ней сказано: "Тропу не знает хищная птица"; о ней сказали мудрецы: "В сокровитом от тебя не ищи" - это Высший Кетер; "а в тайном от тебя не исследуй" - нет тебе дела до сокровитого. Сказано: в том, что тебе дозволено, - вникай»* (Тиккуним). И в начале того же 22-го Тиккуна сказано: *«Сокровитое - это Отец и Мать»*. Итак, в три первых (сфирот) запрещено углубляться и исследовать, как найдёшь ты в решении гаона рава Ицхака де Латгеша в начале книги Зохар, где он разъясняет это высказывание. И подобных мест много.

Но ведь во всей книге Зохар, особенно в двух Идрот и в книге Тиккуним, удивительно много говорится о трёх первых сфирот. Как же во введении к Зохару сказано обрат-

ное? - что даже исследование Малхут, последней, описывается словами: «*что ты выспрашиваешь, чему уподобишь?*». Однако суть становится понятна из того, что мы разъяснили в этой ветви о четырёх видах А"К, и как все миры суть одеяния, распространяющиеся от него вниз. Получается, что мир Ацилут - всего лишь облачение для НэХ"И А"К, а именно только для его ног. А тебе уже известно, что мир Асия соответствует Малхут, чьё место - спина к спине с Зеир Анпин, только в его НэХ"И. Выходит, что мир Ацилут - это даже не уровень мира Асия, которая есть Малхут А"К. Следовательно, всё, чем мы занимаемся в книге Зохар, (касается лишь) мира Ацилут (он не охватывает даже трёх первых сфирот этого мира, не говоря уже об аспекте Малхут, но в три первые сфирот А"К выносить решение запрещено). И разумеющему довольно.

Теперь нужно предпослать тебе ещё одно введение. Все десять сфирот, обобщающие каждый мир, все вместе объединяются в аспекте «лица» следующим образом. Остриё -куфуквы Йуд в имени АВА"Я (אבא"י) - в сфире Кетер; сама -и"Ва Йуд (י) - в Хохме; первая Хей (ה) - в Бине; Вав (ו) - в ферет, обобщающей шесть оконечностей, чья совокупность именуется у нас Зеир Анпин (צ"א), как написано в своём месте; а последняя Хей (ה) - в Малхут, называемой у нас Нуква дэ-צ"א. Всё это в общем смысле, в имени АВА"Я, обобщающем все пять парцуфим вместе. Подобным же образом, если мы разделим десять сфирот в каждом частном парцуфе, то и

имя АВА"Я в этом частном парцуфе будет следовать общему принципу: остриё Йуд - это Кетер (череп) этого парцуфа; Йуд - Хохма (два мозга, правый и левый); Хей - Бина; Вав - шесть оконечностей прямоты этого парцуфа; последняя Хей - Малхут этого парцуфа.

И ещё нужно сообщить тебе другой, близкий к этому аспект. Все буквы имени АВА"Я едины, и различие между ними - лишь в способе их наполнения. Смысл таков: Йуд (י) указывает на Абу, сфиру Хохма; в ней - имя АВА"Я с наполнением йудин (י"ד"י): Йуд-Хей-Вав-Хей, что в гематрии М"Б (42). Первая Хей указывает на Има, сфиру Бина; в ней - имя АВА"Я с наполнением йудин: Йуд-Хей-Вав-Хей, что в -оксегематрии Са"Г (63). Вав (ו) указывает на З"А, на шесть оконечностей от Хесед до Йесод; в нём - имя АВА"Я с наполнением алефин, в гематрии М"А (45). Последняя Хей указывает на Нукву дэ-З"А, сфиру Малхут; в ней - имя АВА"Я с -тсачаполнением хейин, в гематрии Бо"Н (52). И так же в остальных: в каждом из пяти упомянутых парцуфим есть своё частное имя АВА"Я. В Хохме этого парцуфа - АВА"Я с наполнением А"Б (72); в Бине этого парцуфа - АВА"Я с наполнением Са"Г (63); в Зеир этого парцуфа - АВА"Я с наполнением М"А (45); в частной Нукве этого парцуфа - АВА"Я -ифс наполнением Бо"Н (52). И подобно тому, как каждая ра детализируется на десять, а те на десять - без конца и предела, так же различаются и наполнения имён, умножаясь и разделяясь без конца, соответственно бесконечному деле-

нию частных сфирот.

После того как мы предпослали тебе все эти введения, необходимо сообщить изучающему, приступающему к книге Зохар, что он найдёт там множество разных и далёких друг от друга высказываний. Без этих введений лучше бы ему и не знать их, ибо он не будет понимать, о каком аспекте говорит то или иное высказывание. Он не сумеет различить, о ком идёт речь: о самом А"К, или о всех тех светах, которые вышли и засияли из него; об аспекте ли светов уха (озен), светов ли носа (хотем), светов ли глаз, называемых «акудим», светов ли рта, называемых «миром точек» (аспект мира Ацилут до его исправления), об аспекте ли светов лба (мецах) - аспект мира Ацилут после исправления, или о мире Бриа, или о мире Йецира, или о мире Асия. И это - в общем смысле.

Далее нужно различать в частности, говорит ли он о парцуфе Атик в каком-либо из этих миров, или о парцуфе А"А, или об Абе, или об Име, или о Зеир, или о Нукве, или об Израэль Саба, или о Твуне, или о Яакове, или о Лее. (Примечание Цемаха: Также говорит ли об Израэль Саба и Твуне - и это предпочтительнее, смотри Зохар, конец главы «Хукат», лист 183а, где сказано: «Десять сфирот Ацилут - Йуд, Хей, Вав, Хей». И по моему мнению, на них есть намёк в Зохаре, глава «Пинхас», поскольку там речь идёт о парцуфим).

Далее нужно различать состояние, положение, неполноту и полноту самих десяти сфирот: в момент ли их эманации,

или во время ущерба луны, или при сотворении Адама Первого, или после его греха (когда все миры изменились), или в поколении пустыни, или в Первом Храме, или при его разрушении, или во Втором Храме, или при его разрушении. Но самое главное - нужно различать в частности, говорит ли он о десяти сфирот кругов, или о десяти сфирот прямо-ты, об окружающем ли свете или о внутреннем, о сущности ли или о сосудах. И важнее всего - в будни ли, в субботу ли, в праздники ли, днём ли, ночью ли. Более того - каждую секунду миры меняются, ибо нет секунды, похожей на другую. Тот, кто взглянется в ход созвездий и звёзд и в изменение их положений, увидит, что одно мгновение отличается от другого, и рождённый в него претерпит иные события, чем рождённый в предыдущее мгновение. Так он поймёт и высшие миры, которым нет конца. И если у тебя есть очи разума, ты поймёшь, что человеческий ум не в силах охватить все частности.

Об этом сказано: *«Открой очи мои, и увижу чудеса из Твоя Твоей»* (Теилим 119:18). А о царе Шломо, о котором написано: *«И стал он мудрее всех людей»* (Млахим I 5:11), он же сказал: *«Сказал я: "Стану мудрым" - но она (мудрость) далека от меня»* (Коэлет 7:23). Посмотри в книге Тиккуним (Тиккун 70, лист 63б): *«Встал глава и сказал: "Старец, старец!.. Света́, что сияют утром, не сияют вечером; и одежды, что носил в один день, не носил в другой..."»* (Тиккуним). Из этого пойми, как меняется состояние и положение ми-

ров, которые суть одеяния Эйн Соф, сколь многие изменения происходят каждое мгновение. И в соответствии с этими изменениями меняются и аспекты высказываний Зохара, и все они - слова Бога Живого.

Также ты найдёшь упоминания аспектов имён АВА"Я с различными наполнениями: с числом А"Б (72), с наполнением Са"Г (63), М"А (45) или Бо"Н (52), как упомянуто в Тиккуним (из рукописи, не печатавшейся), а также в конце 13-го Тиккуна, в 70-м Тиккуне и подобных им, ибо там они именуются «Эти имена». И ты должен знать, на какое место они указывают. Лишь когда ты углубишься, расширишь, всмотришься и уяснишь все эти вещи, тогда, возможно, сможешь понять эти высказывания, если Бог будет с тобой, когда ты будешь непорочен пред Ним, ибо *«не лишат Он блага ходящих в непорочности»* (Теилим 84:12).

Ещё я счёл нужным сообщить тебе одну вещь. Нужно знать, что большинство высказываний Зохара, почти все, занимаются не аспектом кругов, а только аспектом прямоты, в образе Человека. И это относится ко всем мирам: говорят ли они об Адам Кадмоне, или об Атик, или об А"А, или об Абе и Име, или о Зеир и Нукве мира Ацилут, или об остальных мирах БЕ"А. Если эти слова будут пред тобою и будут исходить из уст твоих, только не забывай (их). И тогда преуспеешь на пути твоём.

# Порядок Эманации в Сжатом Изложении

Вначале свет Бесконечного (Эйн Соф), благословен Он, окружает все миры. Также Он окружён (аспектом Алеф, то есть ста тысячами мириад от первого Алеф кругов) и облачается внутрь него до конца мира Ацилут. Он прилеплен и прилеплен вплоть до его половины и вовне - в аспектах Ка"Й (כ"י) и КеНа"М (כנמ). И распространился со своего места, и ... как упомянуто выше. Но в аспекте Окружающего он соединён и касается всех четырёх [аспектов], как рассматривается в *Тиккуним*, Тиккун 70, лист 152, в связи с его облачением. В аспекте же его бытия как «сорока двух» (Ма"Б) он называется «мир», с основой святости Ацилута. На это же намекает глава *Пекудей*, лист 268, в речении: «*Харимот ядай килнотейа ве-хитаавиду тет...*» (смысл которых и тайна их будут разъяснены в другом месте). Ибо этот «мир» - весь из десяти сфирот, и именуется он «Хохма» по отношению к миру Ацилут. Ниже него - аспект «Хохма», включающий скрытые света, называемые «пламя» (лахав), «слух» (шмия), «речь» (дибур), как сказано в *Тиккуним*, Тиккун 135, и из них проистекают миры. И все эти аспекты упомянуты в главе *Пекудей*. Все они намекаются в «конце» девяти букв Йуд-Вав-Хей... в конце... Хохма... и это тайна «*собрал мудро-*

стью» (ср. Притчи). И упомянутая Хохма включена в ... и это ... распространилась и включилась на своём месте в девять сфирот внутри десяти сфирот мира Ацилут. И так в каждом мире, как будет объяснено с Божьей помощью. И начало этого: трое ... избрали на своём месте десять нижних... (то есть...). Происходит суд семи дней Творения... И этот аспект называется Атик Йомин; в нём - семь дней, которые светят от него... Ибо ... подобно Святая Святым, как известно... венец... И свет... внутрь... Хохма, Бина, Даат... пять нижних... и называются они «пять»: в них - шесть окончаний, шесть окончностей... и семь нижних в них. И всё это - форма буквы Вав... семь раз - это... семь нижних... и называются «МИ» и становятся «ЭЛЕ». И через ... называется «МИ» и делается «ЭЛЕ». Это Малхут Ацилута, передающая Зеир Анпину семь своих нижних, по тайне... И во время...

Если измерить всякое строение в числах сфирот, то ... корень всего - мир Ацилут, и имя АВА"Я проистекает из него, и всё в Кетер... Однако ноги всех [парцуфим] находятся на одном уровне в конце Ацилута. (Примечание: И хотя [парцуфим] достигают лишь Арих Анпина, тем не менее их Нэ"Х (Нецах-Ход-Йесод) простираются... и т.д., так что все они достигают основания Ацилута, как пишет р. Хаим Виталь; подробнее см. там.) Ноги Атик, ноги Арих Анпина и ноги Зеир Анпина - все равны. Однако их головы расположены одна выше другой следующим образом: все они облачаются друг в друга, один служит одеянием для другого. Атик, ко-

торый есть Малхут А"К, а внутри него - Хохма А"К, по тайне «Господь мудростью основал землю» (Притчи 3:19), и внутри него - сам Эйн Соф. Все эти три облачаются внутрь Ацилута. И на это намекает *Идра Зута* (Хаазину), лист 268, где сказано: «*Когда Атик поднимает девять светочей, пылающих от него, от его исправлений, и от него они сияют, пылают, движутся и распространяются во все стороны, подобно светильнику, от которого исходят света во все стороны. А те света, что распространяются, когда приближаются, чтобы познать их, - не находится ничего, кроме одного светильника. Таков Высший Атик - высший сокрытый светильник, сокрытый из всех сокрытых, и не обретается ничего, кроме тех светочей, что распространяются, сокрыты и спрятаны, и они-то именуется Святым Именем. И потому всё - едино.*» Таким образом, от каждого из них различимы только головы, тогда как тела их облачены одни в другие и неразличимы. Поэтому в *Идра Зута* говорится лишь в аспекте голов; и разумеющему достаточно.

И вот, все десять сфирот Ацилут разделились на пять парцуфим: Кетер, Хохма, Бина, З"А (Зеир Анпин) и Нуква. Каждый из них включает 248 совершенных членов, и они -ьлотуть аспект четырёх букв имени АВА"Я, обобщающего ко мир Ацилут. А вместе с остриём буквы Йуд - их пять парцуфим. Однако по отношению к АВА"Я, обобщающему -евсе миры, как упомянуто выше, А"К - это остриё Йуд. А -акують сфирот Ацилут - это буква Йуд (י) имени АВА"Я,

зывающая на Хохму; первая Хей - это Ацилут, как известно. Затем Эйн Соф облачился во внутренний аспект, и тогда свет уплотнился и стал там экраном. Через этот экран спустилась Малхут Ацилут, её семь нижних сфирот, и стала «головой лисиц» - десятью сфиротами мира Бриа. Но это после её уплотнения и облачения через упомянутый экран. Также Бина Ацилут облачила свой свет в семь нижних сфирот Малхут Ацилут, спустилась через экран и облачилась в десять сфирот Бриа. И это тайна: «*Бина гнездится в Бриа*». Эти семь нижних сфирот Малхут стали для неё Атик Йомин мира Бриа и облачились в Арих Анпин Бриа, и так далее, по подобию Ацилут. И это также пять парцуфим Бриа, и все они - аспект Хей (פ) имени АВА"Я, обобщающего все миры. Затем распростёрся второй экран, и спустились семь нижних сфирот Малхут Бриа, и внутри них облачился свет шести окончаний Зеир Анпина Ацилут; и стали они аспектом Атик Йомин мира Йецира. И это тайна: «*Зеир Анпин гнездится в Йецира*». И этот Атик облачается в Арих Анпин Йецира и т.д., и все они - буква Вав (ו) имени АВА"Я, обобщающего все миры. Затем - семь нижних Малхут Йецира, и внутри них она одна облачается в Арих Анпин мира Асия. (Примечание: они одни облачились в Асия через третий экран, но кажется мне, что внутри них - свет трёх первых сфирот именно этой Малхут... ибо «*Малхут ничего не имеет от себя*».) И это также через третий экран между Йецира и Асия. И это тайна: «*Малхут гнездится в Асия*», и называется Атик Йомин, и

облачается в Арих Анпин Асия. И они тоже пять парцуфим, и все - аспект нижней Хей (ה) имени АВА"Я, обобщающего все миры.

Знай же, что каждый из пяти парцуфим каждого из миров АБИ"А включает 248 членов и 365 жил. Изучающий должен исследовать расчленение членов в каждом парцуфе: как встречается член одного парцуфа с членом парцуфа, в который он облачается, ибо парцуфим не находятся на одном уровне и не одного роста. Получается, что голова Малхут Асия встречается с нижней частью пяты А"К. И так во всех аспектах. Мысль не может объять этого, разве что они *«раскроются, как небесный свод»* (Исайя 34:4). В таком соединении члена одного парцуфа с противостоящим ему членом иногда встречается глаз с носом, ухо с пятой и тому подобное, и нет этому конца. И это - мудрость сочетаний (церуф) двадцати двух букв: Алеф со всеми, все с Алеф, и так с остальными буквами. Они-то и вызывают то различие, из-за которого нет дня, похожего на другой, нет праведника, похожего на другого, и нет создания, подобного другому. Все творения - для Высшей нужды, ибо неодинаково питание их всех, и неодинаково исправление их всех. И халбан (гальбанум) в воскурении исправляет то, чего не исправляет ладан. И сад Эденский нуждался в этих мирах: добро, зло и среднее, и в каждом - виды без числа.

И вот эти пять парцуфим мира Ацилут были разъяснены в «Идра Зута» («Хаазину») и в «Идра Раба» («Насо»).

Знай, что все творения были в аспекте пяти парцуфим, как в Ацилут, так и в БЕ"А. И это тайна «малой буквы Хей», ибо все они вышли из малой Хей Малхут А"К, после того как она уменьшилась до аспекта лишь её семи нижних сфирот и стала для них головой. И сад Эденский намекается малой Хей. И десять сфирот Ацилут, будучи «затвердениями» от -акема Малхут А"К, начали содержать примеси, и на них ют «цари» в начале «Идра Раба»: *«все они - сыновья царей»*. (Примечание: десять сфирот Ацилут, где начались примеси... и на это намекают «седая борода», «выпадение волос» и «смерть царей», как известно из толкований...) И сначала они не были исправлены, пока не вышел «Хадар», восьмой царь, от имени АВА"Я, - это порождение Йесода А"К, «обрезание, данное на восьмой день». Он - великолепие лица, «старец», и он провёл ... от врат белого цвета, называемого Хесед, и влил в сорок три ... Малхут, что в нём, - это капля красного, и тогда миры усладились от соития Йесо-~~да~~ и Малхут А"К. И это: *«В день сотворения Господом гом...»* (Бытие 2:4) - соединил милосердие с судом. Тогда был исправлен Ацилут. Также сама Малхут А"К, которая есть «голова» Ацилут, то есть Атик Йомин, - исправилась её краснота. О ней сказано в «Идра Раба» (135а): *«Всякая голова народа, которая не укоренилась, она как прежде, без народа»*. И смысл не в ней самой, упаси Бог, а в свете её семи нижних сфирот, облачающихся в десять сфирот Ацилут. Но сущность её восьми ... осталась на месте, и лишь искры их

света нисходят облачиться в Ацилут и называются «головой народа». Потому она зовётся «Ади» и зовётся «Аин» (Ничто). Малхут А"К - Кетер Ацилут.

Знай из «Идра Зута» (288б): *«Высший Атик называется "Аин", ибо учили: "Аин"... и от этой скрытой мудрости исходит "Аин" и разделяется на времена»*. Это - Хохма А"К, облачающаяся в Атик, который есть Кетер Ацилут, и тогда он зовётся «Аин». Если изучающий захочет углубиться в эти наши слова, пусть постигнет, что Эйн Соф - внутренний для -бвсех миров и Окружающий все миры. Ноги стана А"К, лающего Эйн Соф, простираются через все четыре мира АБИ"А. Ацилут - одеяние семи нижних сфирот его Малхут. Вся Бриа - одеяние семи нижних Малхут Ацилут. Вся Йецира - одеяние семи нижних Малхут Бриа. Вся Асия - одеяние -албсеми нижних Малхут Йецира. Выходит, что пяты А"К чаются в десять сфирот Асия. И каждая из них включает ... *«тысячу дней будней»*, ибо там - все скорлупы.

А когда завершится очищение и отбор света из мира Асия, что есть тайна «Яков - Йуд пяты» (ибо Йуд - это десять искр света, помещённых в пяту, то есть в мир Асия), ибо тогда, *«по пятам Мессии»*, - это А"К, - *«дерзость умножится»*. А затем *«встанут ноги Его на горе Масличной»* (Захария 14:4), и завершится стан Его. И сказано о Нём: *«Вот, раб Мой будет благоразумен, возвысится и вознесётся, и возвеличится весьма»* (Исайя 52:13): *«будет благоразумен»* (яскиль) - в Асия, по тайне *«и возделенно древо для разума»*; *«воз-*

высится» - из Йецира; «вознесётся» - из Бриа; «возвеличит-  
-иная» - из Ацилут; «весьма» - буквы «Адам», и это А"К, и  
чтожение идола. То, что у Него под ногами, - это скорлупы,  
соответствующие трём мирам БЕ"А. Об Ацилут сказано: «*Я  
Господь, это - имя Моё, и славы Моей иному не дам*» (Ис-  
айя 42:8). А Бриа - «*голова золота*» (Даниил 2:32), ибо это  
аспект золота: «*с севера золото придёт*» (Иов 37:22), - это  
Бина, мир сокрытый, облачающаяся и гнездящаяся в Бриа.  
Скорлупа Йецира - серебро и медь. Скорлупа Асия - железо  
и глина, и это камень, самая последняя Малхут из всех ми-  
ров, это пята А"К: «*а ты будешь жалить его в пяту*» (Бытие  
3:15). Этим камнем размозжен мозг змея, и он поразил идо-  
ла в ноги его, что в Асия. И тогда о небесах Асия и землях  
Асия сказано: «*и земля, как одежда, обветшает, и небеса,  
как дым, исчезнут*» (Исайя 51:6). Ибо когда раскроются но-  
ги А"К на горе Масличной, внутри которых облачается Эйн  
Соф, как упомянуто, тогда сбудется: «*И станет свет луны,  
как свет солнца, а свет солнца - как свет семи дней*» (Исайя  
30:26), - первоначальных семи нижних сфирот Малхут А"К,  
называемых Атик Йомин Ацилут.

**Общее правило таково:** Эйн Соф (А"С) - это душа душ  
(нешама ле-нешамот). Он эманировал из Себя одного Чело-  
века, включающего все силы. Аспект сущности в нём назы-  
вается НаРаН (Нефеш, Руах, Нешама) - и он именуется Адам  
Кадмон (А"К). Аспект же тела в нём - это мир Ацилут. Ас-  
пект одеяний - это три мира БЕ"А (Бриа, Йецира, Асия), ко-

торые, по сути, являются лишь одним миром, и он - одеяние для Ацилут. Ибо все три вместе - лишь десять сфирот наподобие десяти сфирот тела, что в Ацилут. Как сказано в *Тиккуним* (лист 15): «*Мать гнездится в трёх высших сфирот в Бриа...*» (Тиккуним). И ты уже знаешь из главы *Бо в Раайя Мехамна* (лист 42), что десять сфирот Ацилут называются «разбитые сосуды» (маанин твирин), то есть органы тела, являющиеся сосудами. Именно там, в Ацилут, они раскрылись, но не выше, как известно. Ты уже знаешь, что НаРаН облачаются не напрямую, а посредством чистой среды (змахут) для каждой из них, и всё это называется «сущность» (ацмут). Ибо у А"К, который есть аспект всех миров, есть чистая среда, в которую облачается сущность, чтобы затем облачиться в истинное тело - Ацилут. Даже сосуды (келим) А"К называются «сущностью». И подобно тому, как сущность управляет жизненностью через части тела, и свет освещает все органы тела изнутри и снаружи, протекая по его жилам, - так и А"К светит своей сущностью во все органы тела Ацилут. Этот свет применительно к Ацилут называется «Эйн Соф» и зовётся «источником источников» Ацилут. Однако в одеяниях (БЕ"А) этот сущностный свет раскрывается, поэтому БЕ"А - не аспект Божества, а лишь сотворённые, сформированные и сделанные (миры).

Подобным же образом А"К стал телом для высшего Эйн Соф. Свет Эйн Соф раскрывается, но не через высшее одеяние - десять сфирот Ацилут, ибо Эйн Соф, раскрывающийся

в десяти сфирот Ацилут, - это сам А"К, как упомянуто. Однако, когда высший Эйн Соф облачается в А"К, в его Хохму, тогда он светит посредством десяти сфирот Ацилут. И это тайна стиха: *«Всё Премудростью соделал»* (Псалмы 104:24), и тайна слова «соделал» (асита), ибо десять сфирот Ацилут - как источник по отношению к высшему Эйн Соф, они - одеяния для него. Подобно этому, А"К, чтобы светить в своих одеяниях - БЕ"А, облачается в Бину Ацилут, и через неё светит в Бриа, как сказано: *«Мать гнездится в Престоле»*. И всё это мы знаем из введения о Колеснице Йехезкеля. А вовне этих одеяний, то есть БЕ"А, находятся скорлупы (клипот). Отсюда ты поймёшь, что даже скорлупы, соответствующие Ацилут, находятся не там, а лишь в Бриа, как известно нам. Итак, хотя Ацилут называется телом А"К, свет, которым А"К светит в этом теле, называется НаРаН Ацилут; внутри сосудов облачается сущностный свет А"К. Так же и А"К - по отношению к высшему Эйн Соф, и так же БЕ"А - по отношению к Ацилут называется «телом». Как написано в *Тиккуним* и *Зохаре*: *«Престол - как тело напротив Шхины Ацилут»* (Тиккуним). Выходит, скорлупы - это внешние одеяния Ацилут в целом; хотя в частности в самом Ацилут есть тело, а БЕ"А - одеяния для него.

И вот, во всех аспектах сосудов всех миров есть внешнее и внутреннее. Я уже объяснял тебе, как все эти миры становятся телом друг для друга. Получается, все миры как одно - даже в А"К - суть внешнее и внутреннее. Знай же, что все

аспекты Зеир Анпина и Нуквы (ЗО"Н) во всех мирах называются ЗО"Н тела этого мира. Ибо они вышли при первой эманации уже ущербными: три первых сфирот - в Зеир, а семь нижних - в Нукве. И эти двое нуждаются в трёх временах: зачатие (ибур), вскармливание (еника) и обретение мохин (мозгов), чтобы достичь полноты. Поэтому в каждом мире в мохин и зачатии нуждаются только ЗО"Н этого мира по отношению к Арих Анпину и Абе ве-Име того же мира, которые совершенны на своём уровне. Однако в общем смысле все пять парцуфим данного мира называются ЗО"Н по отношению к высшему миру над ним и считаются лишёнными мохин. И пойми это хорошо.

Итак, поскольку есть два аспекта во всех видах сосудов - внешний и внутренний, - необходимо, чтобы были зачатие, вскармливание и мохин для внешних сосудов, и зачатие, вскармливание и мохин для внутренних сосудов. В Рош а-Шана (праздник) образуются внутренние сосуды; а в принятии Субботы и молитвах остальных будних дней сначала исправляются мохин внешних сосудов, а затем - мохин внутренних сосудов. Поэтому, когда будешь изучать нашу книгу, не удивляйся, если иногда видишь, что уже есть внутренние мохин, а иногда - что они ещё на стадии вскармливания. Различие в том, что одно - во внешнем аспекте, другое - во внутреннем. Смотри выше; здесь же «внутреннее» относительно «внешнего» называется телом (гуфа).

# Порядок эманации десяти сфирот в виде кругов

## Ветвь 1

Порядок эманации десяти сфирот кругов (игулим) таков, как мы объяснили выше: у нижнего человека есть пять ступеней: Нефеш, Руах, Нешама, Хая, Йехида, как известно. От них распространились десять сфирот кругов вначале, через линию и канал (кав ве-цинор), от аспекта десяти сфирот. Подобно нижнему материальному человеку, у которого сначала есть аспект Нефеш, а затем он удостаивается и обретает ступень Руах, а затем ступень Нешама и т.д. Этот же порядок - в вышних: сначала эманировались десять сфирот кругов в аспекте сосудов и в аспекте сущности и духовности, находящейся внутри них, лишь со ступени Нефеш. А затем снова эманировались в аспекте десяти сфирот в виде прямой линии (кав яшар), в образе Человека. Они также включают два аспекта - сосуды и духовную сущность внутри них - на более высокой ступени, называемой ступенью Руах, которая выше ступени Нефеш. Итак, аспект десяти сфирот кругов - это ступень Нефеш с соответствующими ей сосудами, а десять сфирот прямооты (йошер) в образе Человека, эманиро-

вавшиеся позже, - это ступень Руах с соответствующими ему сосудами. Что касается сосудов: известно, что печень - обитель Нефеш, сердце - обитель Руах, а мозг - обитель Нешама. Но здесь не место объяснять эти частности.

Ещё нужно сообщить тебе общие правила. Знай, что аспект духовной сущности, облачающейся внутрь сосудов, всегда называется в нашем сочинении «светá» (орот). Эти светá имеют два аспекта: первый называется «внутренний -ответ» (ор пними, А"П), облачающийся внутрь сосудов; -ерпрой называется «окружающий свет» (ор макиф, А"М), бывающий над ним. Из-за огромной силы своего свечения сосуд не может вместить его внутрь, и этот свет остаётся снаружи, окружая и покрывая его. Нет в мире такого света, который не включал бы оба этих аспекта - внутренний и окружающий. Так же и сосуды: нет в мире сосуда без этих двух аспектов. А именно: аспект внутренней стороны сосуда, где происходит прилепление и облачение внутреннего света; и есть аспект внешней стороны сосуда, на которой снаружи пребывает и окружает его окружающий свет. Кратко: свет, то есть духовная сущность, делится на две ступени - внутренний и окружающий. Так же и сосуды делятся на две ступени - внутреннюю и внешнюю. И это уже разъяснялось в начале книги в подобающем месте подробно.

Общее правило: в начале эманации десять сфирот эманировались в виде кругов. Они делятся и включают аспект десяти сфирот сосудов, круглых по форме. В каждом сосуде

есть внешнее и внутреннее. Внутри этих сосудов облачаются десять духовных сфирот, называемых «светами» аспекта Нефеш. И ещё есть десять окружающих светов над ними, так что в каждом из них есть и внутренний, и окружающий. Всё это в виде кругов: внутренний свет кругл, словно сфера, и облачается внутрь сосуда, тоже круглого. Над этим сосудом - окружающий свет, тоже круглый, как пребывающая сфера. И все десять сфирот кругов таковы, подобно небесным сводам и сферам. Затем эманировались десять сфирот прямоты, в образе прямого человека, которые выше их. Они также включают окружающий свет над сосудами снаружи и внутренний свет, облачающийся внутрь. И они тоже включают десять сфирот сосудов, в каждом из которых есть внутреннее и внешнее. Внутри этих сосудов облачаются десять духовных сфирот, называемых «светами» аспекта Руах. Итак, это десять сфирот сосудов (внешних и внутренних) и десять духовных светов, каждый с окружающим и внутренним. И всё в виде прямоты, в образе Человека. Это введение относится ко всем мирам: эманированным, сотворённым, сформированным и сделанным.

## Ветвь 2

После того как в общем разъяснена суть десяти сфирот везде, где они есть, и как они делятся на множество аспектов, начнём объяснять в этой ветви ступени миров, находящихся внутри упомянутого полого пространства, до конца. Первые светá, эманированные через упомянутые линию и канал в это полое пространство, - это многие тысячи видов аспектов миров. Сейчас мы не будем их объяснять, ибо времени не хватит описать их все. Однако объясним сейчас одну деталь, которая охватывает всё пространство этого места, и из которой распространяются все упомянутые выше миры, проистекающие от Эйн Соф, пребывающего над всем. Это - десять сфирот, совокупность которых именуется «Адам Кадмон (А"К) для всех предвечных». Этот А"К зашифрован тайными намёками в *Зохаре* и *Тиккуним*. Из-за его великой сокрытости и высоты к нему не прикасались открыто, лишь очень скрыто, и упоминается он лишь намёком в немногих местах. Упомяну некоторые. Вот одно из них в книге *Тиккуним*, конец Тиккуна 19, лист 41б: «Сказал ему Элияу: познай, что есть Адам Кадмон для всех предвечных, и есть иной Адам...» (*Тиккуним*). Также в Тиккуне 70, лист 132: «Нашли мы в Мишне... в тайне тайн, сокрытом из сокрытых, что Адам Творения - это Предвечный для всех предвечных...» (*Тиккуним*). Также в начале Тикку-

на 70, лист 119: *«Искусный мастер, удивительный, твердь! И начертал образ в чертоге Адама Кадмона для всех предвечных...»* (Тиккуним). Да не подумаешь ты, что десять сфирот, называемые у нас «Ацилут», - самые первые и высшие из всего эманированного. Ибо многие миры без числа предшествовали им, но по причине их глубокой скрытости они упомянуты в *Зохаре* лишь чудесным намёком, как увидят твои глаза в трёх приведённых высказываниях и многих им подобных. Как написано в *Зохаре*: в конце главы *Пекудей* (268, 226), в книге *Ноах* (65): *«Сказал рабби Шимон: я воздеваю руки в молитве ввысь, и когда высшее желание вверху... из тайны высшей мысли, и внизу - все они зовутся Эйн Соф...»* (*Зохар*). Также в книге *Берешит* (23), и приводится в *Тиккуним* (Тиккун 70, 134): *«Приходи и смотри, сколько есть сокрытых причин, которые облачаются и включаются в сфирот...»* (*Тиккуним*). Если у тебя есть очи разума, вникни во все лишние слова и намёки в этих высказываниях - ты поразишься и изумишься, увидев, сколько ступеней без конца и числа предшествовали десяти сфирот, называемым у нас «десять сфирот Ацилут». Изучающий наше сочинение, если удостоится, поймёт, узнает и постигнет их устройство. И ещё в книге *Берешит* (19, конец 72): *«Всё это нужно было Святому, благословен Он, чтобы сотворить мир и устроить его; и всё - мозг внутри множества скорлуп...»* (*Зохар*). Отсюда поймёшь написанное выше, как все миры - один внутри другого, и один окутывает другой, а

Эйн Соф пребывает внутри них. Я не могу больше распространяться об этом.

Вернусь к нашему объяснению. Первые десять сфирот, эманированные прежде всех эманаций, - это десять сфирот, называемые А"К, Предвечный всему. У этих десяти сфирот есть аспект сосудов в виде кругов; в каждом сосуде есть внутреннее и внешнее, и всё это - аспект сосуда. Внутри десяти сосудов - десять внутренних светов, облачающихся в десять сосудов. И ещё десять других светов окружают упомянутые десять сосудов. Высший сосуд, охватывающий все десять сосудов, называется «Кетер А"К». Второй сосуд внутри него, охватывающий остальные сосуды, называется «Хохма А"К». И так до самого внутреннего сосуда, называемого «Малхут А"К». Все они в форме кругов, один внутри другого. Эти -одесять сфирот кругов А"К наполняют всё упомянутое лое пространство, внутри и в центре которого - Эйн Соф (как сказано в Ветви 1), и они охватывают эту полость. Однако внутри этих кругов осталось свободное лое место для прочих эманаций, которые тоже в виде кругов, один внутри другого. Это аспекты светов, проистекающих из «глаз» это-апо А"К, из аспекта его прямоты в образе Человека. Они зываются «миром точек» (олам ха-некудим), и в них тоже есть форма кругов, один внутри другого. И так же все прочие эманации после мира точек - в них тоже есть форма кругов, один внутри другого. Все они находятся внутри этих десяти кругов А"К. Таким образом, десять кругов А"К скрывают,

охватывают и окружают все прочие круги всех миров; все прочие круги заключены внутри них. Всякий круг, превосходящий другой, окружает его, а низший по ступени - самый внутренний и центральный. Очевидно, это как слои луковицы: внешний слой - самый большой, и так они включаются и облачаются друг в друга. О десяти кругах мира точек будет объяснено в Ветви толкования кругов подробно, здесь же лишь вкратце.

После того как вышли и раскрылись эти десять кругов А"К (аспект его Нефеш), в самом А"К вышли и раскрылись ещё одни десять сфирот в виде прямоты, в образе человека с 248 органами - с головой, руками, голеньями и т.д. Это аспект его Руах. Он простирается прямо сверху, от высшей вершины всех десяти кругов, почти до самого низа этих десяти кругов.

(Примечание: четыре аспекта включают все миры: А"Б, -юлкСа"Г, М"А, Ба"Н, именуемые Акней Тамим. Каждый аспект включает четыре: А"Б - таамим (знаки), Са"Г - некудот (точки), М"А - тагин (короны), Ба"Н - отиёт (буквы). А"Б - это Кетер и таамим; Са"Г - Хохма и некудот; М"А - Бина и тагин; Ба"Н - семь нижних и отиёт. (Примечание Мазалья: здесь речь идёт о высшей ступени, распространяющейся в парцуфим; Аба Ке-кепсаера - это А"Б, а его «жена» - Са"Г и т.д. Это четыре та: Хая, Нешама, Руах, Нефеш, необходимые для рождения сыновей.))

Итак, сначала в А"К были его три первых (сфирот): А"Б -

-иволожКетер, Са"Г - Хохма и Бина. И этот Са"Г был от его ны и ниже, от пупка и выше, внутри М"А и Ба"Н А"К. Это -  
-ывнутренний аспект самого А"К, светá и сосуды. Затем он вел свои внешние аспекты, чтобы облачить себя. Сначала он -  
-евывел светá от всеобщего внутреннего А"Б - это волосы тера, обрамляющие голову до лба и ушей. Потом вывел воло-  
-ызаксы бороды, проистекающие от самого всеобщего Са"Г, ваемого некудот; из них образовались три его мозга. Сначала -  
-спроистекли таамим Са"Г, до пупка. Затем остальные его пекты он не вывел наружу, ибо они распространяются внут-  
ри М"А и Ба"Н. Так, из всеобщего А"Б вышли лишь волосы, -  
-азá остальные части от света его сокрыты в общем Са"Г. тем (А"К) захотел вывести также внутренние аспекты М"А и Ба"Н наружу. Тогда поднялись внутренние аспекты Са"Г -  
-тунвнутри внутренних М"А и Ба"Н, и с ними поднялись -  
-адофренние М"А и Ба"Н, которые стали Ма"Н (женскими ми). Тогда сами таамим Са"Г (не облачённые в М"А и Ба"Н) стали как Аба ве-Има для Израэль Саба и Твуна; для зачатия Зо"Н высшие Аба ве-Има совокупаются. Так и здесь: таамим Са"Г совокупаются с таамим А"Б. Некудот, тагин -  
-отэоПи отиёт Са"Г соединены с ними и сопутствуют им. му они не называются отдельными именами, подобно Абе и Име, но лишь А"Б и Са"Г, которые суть Хохма и Бина А"К. А волосы - внешний аспект А"Б и Са"Г - это аспект самих Израэль Саба и Твуна. Тогда они породили аспект внешне-  
-тунво Ба"Н и одеяния наружу. Так родилась Нуква. Затем

-орпсаренные аспекты М"А и Ба"Н А"К снова спустились и  
странились ниже пупка, после того как там была установлена  
завеса. Изнутри светил внутренний аспект Ба"Н, благодаря  
чему вышел мир Некудим. Ведь у этого мира Некудим были  
аспекты, окружающие А"К от пупка и ниже. У него два вида  
света: один - поднимающийся снизу вверх, от пупка до глаз,  
и оттуда исходит главный свет для Некудим, то есть Ба"Н,  
ставший отражённым светом; и есть прямой свет, спускаю-  
щийся через поры кожи от пупка и ниже и светящийся в Неку-  
дим через поры, через уста основания (йесод) и через пупок.  
Основа Некудим - от светов глаз. Кетер получает светá и со-  
суды от аспекта уха, как известно; Хохма и Бина - от носа  
и рта, а их рост - от уха. Семь же нижних получают немно-  
го от носа и рта, но не от уха. Из светов, выходящих через  
«уста срама» и орган, от пупка получает Кетер, от йесода -  
Арих Анпин, а семь нижних с четырьмя задними сторона-  
ми Абы и Имы и Израэль Саба и Твуна получают от паль-  
цев ног, в тайне «сосущий когтями землю». Затем для сои-  
-тунвия всеобщего А"Б с общими таамим Са"Г в аспекте  
ренного, когда остальные аспекты сопутствуют им, родился  
захар (мужской аспект) - 360, и соединились М"А и Ба"Н,  
и из них образовался мир Ацилут. Это так: Атик взял пять  
первых таамим Ба"Н, три последних некудот Ба"Н, четыре  
-опервых тагин Ба"Н и кетеры А"А Ба"Н. А"А взял пять  
-уеюследних таамим Ба"Н; Аба ве-Има взяли семь нижних  
-ждицот Ба"Н; Има - шесть нижних тагин Ба"Н; З"А - семь

них отиёт Ба"Н; Нуква - десятую отиёт Ба"Н. Со стороны же М"А: Атик взял таамим М"А; А"А - некудот М"А; Аба ве-Има - тагин М"А; Зеир - семь нижних отиёт М"А; Нуква - десятую отиёт М"А.

(Объяснение сочетаний) А"Б, Са"Г, М"А и Бо"Н, вплоть до девяти аспектов Бо"Н от А"Б, Са"Г, М"А, Бо"Н дэ-Бо"Н. Они создают круги для А"Б, Са"Г, М"А дэ-Бо"Н. А А"Б, Са"Г и то, что есть от каждого аспекта А"Б, Са"Г, М"А, Бо"Н дэ-Бо"Н - это остаётся в прямоте (йошер) под именем М"А. И всё это в тайне «Сшивания» (хусхас). Всё это стало Нуквой прямоты, а М"А - Захаром (мужским началом) для прямоты. Поэтому в будущем Бо"Н будет больше М"А, ибо он от пекта Са"Г. Возможно также объяснение, что то, что названо М"А, - это прямота, и это нечто новое; и этот М"А относится также к М"А, который в каждом аспекте упомянутого Бо"Н. И так же, как у этого М"А есть Бо"Н, А"Б, Са"Г, М"А, Бо"Н, - так и у этого М"А дэ-Бо"Н есть А"Б, Са"Г, М"А, Бо"Н. Оба они называются «Руах» и «прямота» (йошер), а круги (игулим) называются только «Нефеш». А Бо"Н, что в Бо"Н, и М"А прямоты называется «Нефеш прямоты». Внутри А"К есть одно имя АВА"Я, для которого А"К служит облачением; из четырёх его букв исходят четыре имени АВА"Я, раскрываясь, чтобы облачиться в А"К. Это имена АВА"Я, называемые А"Б, Са"Г, М"А, Бо"Н. И они находятся во лбу -увтсешдер(мечах), в аспекте Аха"П. А то, что имя Бо"Н от М"А, - это тайна «тфилин Рабби Ханины» и тайна «жена

окажет мужа».

После того как выше разъяснено, что во всех мирах есть два аспекта: аспект десяти в виде сфер-кругов (игулим) и аспект десяти сфирот в виде человека в прямоте (йошер), в вертикальном и прямом стане. (Примечание рава Хаима Виталья: Нужно разобраться, от рождающейся ли Нуквы окружающий свет?.. и что такое прямота?.. и что такое «прямой окружающий» и «круговой окружающий»?) Теперь объясним вкратце некоторые детали и аспекты светов, имеющих в них.

В книге Зохар, глава «Бо», лист 42, в «Раайя Мехамна», сказано: *«...но избрал Он создать этот образ человека, древо жизни... в этом образе... называется "Аба Элоким"... и если соединятся эти поднимающиеся сосуды, возвратятся воды к источнику... и после создал сосуд великий, и он назвал себя Сапфиром...»* (Зохар, Бо). Мы уже подробно говорили об этом выше, в Ветви 2, что десять сфирот имеют образ человека, состоящего из 248 членов, называемых «сосуды» (келим) и «инструменты» (маанин), а внутри них - сущность светов, называемая «душа» (нешама). И подобно нижнему человеку, имеющему тело и душу, так и Высший Человек состоит из десяти сфирот - из них (одни) суть сущность, а (другие) - сосуды. Сущность эта - внутренние света, светящие внутри сосудов, подобно душе внутри тела человека, освещающей его, как сказано: *«Свеча Господня - душа человека»* (Притчи 20:27). Запомни это правило: везде в нашем

сочинении слово «света́» (орот) означает внутренние души десяти сфирот, а не сами сосуды. Не забывай этого, ибо мы не можем повторять это каждый раз.

После того как мы разъяснили эти два аспекта - света́ и сосуды, - нужно кратко сообщить тебе ещё некоторые частности. А именно: аспект светов, сущности, внутренней души, пребывающей внутри сосудов, делится на два аспекта: «внутренний свет» (Ор Пними, А"П) и «окружающий свет» (Ор Макиф, А"М). Смысл в том, что свет, оживляющий и освещающий десять сфирот, называемые сосудами, имеет один аспект, облачающийся внутрь сосудов, подобно душе, входящей в члены человека, оживляющей и освещающей их изнутри; он называется «внутренний свет». Однако этот свет ограничен, чтобы сжаться и облачиться внутрь сосудов. Есть же аспект света, больше его, который сосуды не в силах вынести и ограничить внутри себя, и он остаётся снаружи в виде окружающего света, светя им снаружи. И это также присуще нижнему человеку, как будет объяснено. Итак, нет в мирах света, в котором не было бы этих двух аспектов: малого внутреннего света и большого окружающего; один - внутри сосуда, другой - окружает снаружи.

И как в светах есть эти два аспекта, так и в сосудах есть два подобных аспекта: нет сосуда без них. Это внутренняя сторона сосуда, где происходит облачение и прилепление внутреннего света; и внешняя сторона сосуда, которую окружает и охватывает окружающий свет. И знай: как окружающий

свет гораздо больше внутреннего, так и внешняя сторона сосуда превосходнее внутренней. Хотя зрением мы видим, что внутренняя сторона сосуда более чиста и превосходна, чем внешняя, - объясним сейчас, почему. Свет весь однороден, и когда он входит внутрь сосуда, тот не может вместить его целиком, и та часть света, что не может войти, остаётся снаружи как окружающий свет. Тогда оба эти света светят в сосуде: внутренний свет освещает половину толщины стенки изнутри, а окружающий - половину толщины стенки снаружи. Посредством этих двух светов стенка сосуда освещается и очищается изнутри и снаружи.

Внутренний свет, будучи сжат и стеснён внутри сосуда и тесно с ним соединён, проникает и пробивает половину стенки сосуда изнутри, поглощается и проходит сквозь неё, и так сосуд очищается и становится прозрачным. Но окружающий свет, будучи далёк и не прилегая к сосуду, и особенно не будучи сжат, не пробивает стенку снаружи, чтобы войти внутрь, светить и очищать. Тогда внутренняя сторона стала бы лучше внешней перед лицом окружающего света. Поэтому потребовалось, чтобы внешняя сторона сосуда была превосходнее и чище - ибо светящий в неё окружающий свет больше и выше внутреннего. Благодаря этому внешняя сторона получает великое озарение, хотя и не прилегает плотно к окружающему свету. И она получает от далёкого окружающего света столько же озарения, сколько внутренняя сторона от прилегающего внутреннего света. Так низ-

шая внутренняя сторона с низшим внутренним светом отлично освещают друг друга из-за тесной связи, хотя и низшие. А высшая внешняя сторона, освещаемая высшим окружающим светом, отлично освещается им, хотя они далеки друг от друга.

Есть ещё одна важная причина. Окружающий свет страстно желает прилепиться и приблизиться к внутреннему свету, чтобы светить ему. Если бы внешняя сторона сосуда не была очень чиста, окружающий свет не мог бы пройти и пробиться внутрь к внутреннему свету, и внутренний свет не получил бы этого великого озарения. Потому необходимо, чтобы половина толщины стенки сосуда с внешней стороны была чище внутренней. Так окружающий свет может, даже будучи вовне, пройти, пробиться и проникнуть на половину толщины стенки. А внутренний свет, будучи силою сжат в сосуде, может пробить половину толщины стенки изнутри и светить в ней, хотя она не так чиста, как внешняя. Тогда внутренний и окружающий светá соединяются, окружающий свет светит внутреннему, и сам сосуд получает от них озарение и сильно очищается.

Однако если на глаз кажется, что внутренняя сторона чище, то причина в том, что внутренний свет, хотя и меньше окружающего, всё же, будучи принят и сжат внутри сосуда, даёт совершенное, полное озарение внутренней стороне сосуда. Окружающий же свет, хоть и велик, но далёк, не сжат и не ограничен внутри - потому не даёт ей столь совершенно-

го сияния. Оттого и кажется, что внутренняя сторона сосуда чище внешней.

Знай, что нет ни одного парцуфа в мире, у которого не было бы пяти частей, называемых Нефеш, Руах, Нешама, Хая, Йехида (HaPaH Ha"Й). И они удвоены, ибо есть пять внутренних аспектов и пять окружающих. И каждый из этих пяти аспектов имеет два вида: один - аспект светов лица (панним), второй - аспект светов обратной стороны (ахораим), и они уменьшаются. И всё это относится к светам. Таким же образом и в сосудах: в них есть аспект сосуда со стороны лица, и есть аспект сосуда с обратной стороны. Знай, что всё вышесказанное относится как к мирам в целом, так и к частностям: обобщающая часть также разделяется на множество отдельных парцуфим. При этом аспект того, является ли это общим целым или обобщением частного, порождает множество ступеней. Ибо Йехида никогда не входит в счет самого парцуфа, будучи для него душой, как высший и избранный по отношению к нему аспект, так как она - конец высшей ступени и начало низшей, наподобие Малхут Ацилута, которая стала Малхут Ацилута и Атиком для Бриа. Пойми это. Итак, в общем имеются четыре аспекта. А именно: А"Б (72) - таамим в Кетере, Са"Г (63) - некудот в Хохме, М"А (45) - тагин в Бине, Бо"Н (52) - отиёт в семи нижних. Я уже сообщал тебе, что А"Б - это Кетер, содержащий Арих Анпин и его Нукву; Са"Г - Хохма, то есть Аба ве-Има; М"А - Исроэль Саба и Твуна; Бо"Н - Зо"Н (Зеир и Нуква),

рые суть дети. А Израэль Саба и Твуна, (соответствующие) М"А - это «человек» (Адам), ибо они - родители детей из аспекта Бо"Н. И так же в частности: каждый из них имеет четыре упомянутых аспекта. Однако знай, что всё это - при их завершённости. Но поскольку миры не полностью совершенны, пока не завершится отбор и исправление (тиккун) царей (мелахим), они несовершенны. Однако есть время, когда исправляются шесть окончностей, но не до конца. Знай также, что во всех высших мирах те из них, что ниже по ступени, более ущербны в совершенстве. Поэтому ты обнаружишь, что вплоть до мира «связанных» (Акудим) были раскрыты четыре аспекта - окружающие и внутренние света, с тем лишь различием, что в одних случаях окружающие света сближались с внутренними, а в других отдалялись. Однако начиная с мира точек (Некудим) (а точнее, от мира Акудим и ниже до конца всех миров, был иной недостаток), то есть с мира Ацилут, был один недостаток: в них во всех деталях раскрывались лишь пять внутренних светов, как упомянуто, и только два окружающих света - окружающий для Йехида и окружающий для Хая. Но для трёх остальных внутренних светов (Нефеш, Руах, Нешама) нет окружающих светов от самих себя, а только от аспекта Хая и Йехида, которые окружают их всех, но не от их собственного лица. Впрочем, есть и другие изменения и убавления, в зависимости от порядка парцуфим и миров. Общее же правило таково: у них не может быть более пяти внутренних и двух высших окружаю-

щих.

Знай, что когда в парцуфе отсутствует аспект внутренней Хая, то есть аспект таамим, называемый «мохин» (ибо всякий мозг - в тайне Хохмы, и это имя А"Б), он не может вступить в соитие (зивуг). И тогда его светá, которые суть внутренние НаРаН, называются «аспектом светов обратной стороны». И тогда они стоят спина к спине (ахор бе-ахор). Причина в том, что пока в нём лишь упомянутые аспекты, они ещё относятся к категории суда (дин), и называются «некудот» (точки), что есть Са"Г, то есть Нешама, которая суть суды. Поэтому, чтобы к ним не могли прицепиться скорлупы (клипот), они вынуждены быть обращёнными обратной стороной, наиболее внешней, - со стороны аспекта букв и корон (тагин), которые есть Нефеш. Как известно, когда они соединены вместе и входят, они не поднимаются, а остаются лишь светом лица, которые суть Нешама, Бина. Но когда приходит внутренняя Хая, то есть мохин, тогда скорлупы уже вовсе не могут ухватиться даже за эти обратные стороны, ибо свет Хая светит туда. Пока же в нём есть лишь Нешама-Бина, истинно, что у скорлуп нет силы ухватиться за саму Нешаму, которая находится в лицевой части, но на обратную сторону они могут воздействовать. Поэтому они тогда стоят спина к спине. С приходом Хая внешние уже не могут ухватиться даже за обратную сторону, от обилия света, которым Хая озаряет обратную сторону; и они возрастают и поворачиваются лицом к лицу (панам бе-панам) и совокупаются.

Смысл этого в том, что пока в нём лишь Нешама, есть опасение внешних (сил), чтобы они не ухватились за обратную сторону, которая раскрыта. И хотя они повернуты спиной к спине, всё ещё есть опасение, как бы они не проникли между соединёнными спинами и не черпали оттуда. Поэтому, пока в них лишь аспект Нешамы, Эманирующий устроил так, что светá Нуквы не проистекают иначе, как через Захар (мужское начало). Тогда Захар принимает два аспекта - свой и её, и затем светá выходят из него к ней через отверстие к обратной стороне; и Нуква полностью прилепляется и привязывается к нему одной стеной, и нет свободного места между соединёнными, чтобы туда проникли чужие. Пойми. И ты увидишь подобное в нижнем человеке: когда он (на уровне) Нефеш, он привязан и схвачен дурным началом (йецер хара), которые суть скорлупы, в тайне: *«Если душа согрешит...»* (Левит 4:2). Когда он на уровне Руах, он не столь грешен, в тайне: *«Сердце чистое сотвори мне, Боже, и дух правый обнови во мне»* (Псалмы 51:12). На уровне Нешама он далёк от греха, но нуждается в защите с обратной стороны. А при душе души (Хая) он не грешит вовсе. И довольно.

Вернёмся к сути: когда ЗО"Н пребывали лишь в аспекте Нефеш, им потребовалось быть в аспекте зачатия (ибур) во чреве их матери, чтобы чужие не прилепились к ним. И даже там они стояли спина к спине. А во время вскармливания (еника) к ним пришёл Руах, и тогда мать простирается над ними в тайне: *«...парит над птенцами своими»* (Дварим

32:11), и всё же они оставались спина к спине. Затем, при взрослении (гадлут), пришла к ним Нешама - то есть мохин со стороны Имы, но ещё недоставало мохин со стороны Абы, то есть Хохмы, называемой Хая, чтобы войти в них. Но даже так они уже повернуты лицом к лицу и совокупляются, однако всё ещё с недостатком. После же, когда приходят к ним также Хая и Йехида, а затем окружающий свет Хая и окружающий свет Йехида, - тогда они совершенны, и нет здесь... кроме как при подъёме до Бороды Арих Анпина (дикна дэ-А"А), и довольно.

В мире Акудим, при нисхождении светов десяти сфирот вниз, им проистекал свет от Эманирующего в аспекте прямого света (ор яшар). А при возвращении и подъёме наверх, свет проистекал к ним в аспекте отражённого света (ор хозер). Теперь нужно также сообщить тебе ещё одно введение, касающееся всех мест, - об освещении светом Эманирующего. Помимо сказанного в другом месте, что даже при подъёме и удалении они продолжают привлекать сверху вниз, от Эманирующего, свет, называемый отражённым, есть ещё один чрезвычайно важный аспект: при подъёме они не удаляются полностью всеми своими аспектами, но оставляют на прежнем месте немного света. И это свечение никогда оттуда не исчезает. Этот оставляемый свет называется «отпечаток» (ршиму), по тайне: *«резьбою печати...»* (Шмот 28:11), и по принципу: *«Положи меня печатью на сердце твоё»* (Песнь Песней 8:6), как в конце главы Мишпатим (в

Сабе). Причина в том, что высшие светá - это отцы низших светов, подобно отцу, чьё страстное желание всегда изливать влияние на детей; как мы разъясняли в похожих местах, даже одна искра от отца проистекает на сына и никогда не отходит. Так и в десяти сфирот: при подъёме они оставляют на прежнем месте немного свечения, называемого «ршиму», чтобы оттуда проистекало свечение низшим. Получается, что при подъёме Кетера, удаляясь, он оставляет один ршиму внизу, на своём месте и в своём сосуде, чтобы оттуда светить Хохме, после того как сам поднимется. Когда он удалился, тогда проистекает свечение к свету Хохмы от того ршиму, оставленного светом Кетера в его сосуде. И хотя после подъёма Кетера и его удаления, свет Хохмы тоже (поднимается) к Эманирующему, он оставляет ршиму в своём сосуде, чтобы светить Бине после своего ухода. И так, после подъёма Бины к Эманирующему, тот ршиму света Хохмы не уходит из сосуда Хохмы. И так во всех сфирот до Йесода. Однако свет Малхут, удаляясь, не оставляет никакого ршиму в своём сосуде, ибо нет под ней другой сфиры, которая принимала бы от неё. Хотя есть иные миры под ней, они не её рода, и у неё нет с ними такой связи, как у десяти сфирот каждого мира внутри себя. Итак, все светá сфирот оставляют ршиму на своём месте и в своём сосуде, когда желают подняться и удалиться. Но свет Малхут не оставляет ршиму в своём сосуде. Однако от ршиму, оставленного светом Йесода в его сосуде, проистекает свечение к сосуду Малхут после

ухода оттуда её света. Это ещё одна причина, почему Малхут называется «бедной, ничего не имеющей от себя». Также её называют «зеркалом, что не светит». Ибо её сосуд, когда свет поднимается и уходит, не светит вовсе, потому что в нём не остаётся никакого света, даже аспекта ршиму. И даже жизненность этого сосуда - не от аспекта её собственного света, а лишь от ршиму, оставшегося в сосуде Йесода, как упомянуто, и оттуда оживляется и светится сосуд Малхут. Поэтому и сказано: «ничего не имеющая от себя». Итак, из этих двух введений нам стало понятно, каким образом сосуды... при возвращении их светов и удалении к Эманирующему, в них есть два вида света: один - отражённый свет, и второй - свет, оставшийся в сосуде, называемый «ршиму», который есть прямой свет (ор яшар), ибо он тоже остаётся от аспекта светов, вышедших вниз в виде прямого света.

И оказалось, что в этом мире Акудим, хотя в то время изготовление сосудов ещё не было завершено, всё же аспект их существования, из которого они образовались, - то есть плотный свет, соединённый с чистым светом, как упомянуто в своём месте, - уже был там. И при возвращении чистого света вверх, плотный свет остался внизу, и это - аспект сосудов. И в этом плотном свете, то есть сосудах, светá оставили от себя два упомянутых аспекта: отражённый свет и ршиму от прямого света. Мы уже разъясняли в другом месте, что при подъёме светов вверх в них добавлялся аспект. И вот, когда свет Кетера поднялся в Эманирующего, в свете Мал-

хут прибавился сначала нижний окружающий свет, то есть от аспекта Хая; в свете Зеира прибавилась одна лишняя ступень по сравнению с тем, что было вначале, - это подъём светов, и это - внутренняя Йехида; в свете Бины - Хая; в свете Хохмы - Нешама. Затем поднялся свет Хохмы в Эманирующего, и прочие светá под ней снова двинулись в путь, так что свет Бины оказался на месте Кетера, а свет Малхут - на месте Ход. Тогда в свете Малхут прибавился верхний окружающий от Йехида, в Зеире - нижний окружающий от Хая, в Бине - внутренняя Йехида. Теперь Малхут уже совершенна во всех аспектах. Затем поднялся свет Бины в Эманирующего, и поднялся свет Хесед Зеира на место Кетера, а Малхут - на место Нецах. Тогда в свете З"А прибавился также верхний окружающий от Йехида, и теперь свет Зеира завершился во всех аспектах. Далее же, при подъёме остальных низших светов, уже не было прибавления ни Зеиру, ни Нукве, ибо все их аспекты уже завершились. И от мира Акудим и далее не выходили лишь два высших окружающих - окружающий Хая и окружающий Йехида.

Знай, что сказанное нами, будто при возвращении каждого света к Эманирующему добавлялось совершенное озарение светам под ним, не относится ко времени самого подъёма. Напротив, тогда происходило убавление света во всех низших светах, потому что все первые светá обращают лицо вверх, чтобы прилепиться к Эманирующему, и не желают светить вниз. И сам Эманирующий не светит низшим све-

там, ибо высшие светá, удаляясь, преграждают между Ним и ими; высшие не хотят получать какого-либо озарения для передачи низшим, стремясь и страстно желая подняться и прилепиться к Эманирующему. Напротив, у низших светов происходит убыль по сравнению с прежним. Однако добавление светов, о котором говорилось, происходит лишь после того, как высший свет завершил подъём к своему корню. Объясним порядок этого. Когда свет Кетера начал подъём, как и все прочие светá, чтобы подняться к корню и Эманирующему, то во время подъёма и удаления, внутренний аспект Йехида, привлечённый в Малхут при нисхождении света Кетера (как упомянуто), теперь удалялся от неё. Так же и внутренняя Хая в Зеире, привлечённая при нисхождении света Кетера, теперь удалялась от него. От Бины удалилась Нешама, от Хохмы - Руах. Однако в сосудах ещё оставался аспект ршиму от этих светов: ршиму Йехида в Малхут, ршиму Хая в Зеире, и так далее. Ибо хотя светá удалились, они не намеревались удалиться навсегда; поэтому отпечаток (рошем) светов, бывших прежде в этих низших светах, остался на месте, ведь даже при удалении они по необходимости немного светят низшим, чтобы те не исчезли полностью, как будет объяснено. После того как свет Кетера завершил подъём в Эманирующего, и все светá под ним поднялись на ступень и снова светят в точности как прежде, в них также есть добавочные светá, упомянутые выше. Смысл в том, что когда Кетер завершил подъём, и все низшие светá поднялись на

одну ступень выше прежнего, так что свет Малхут оказался там, где прежде был свет Йесод, и стал на одну ступень ближе к Эманирующему, - тогда он получает от Эманирующего всё, что имел раньше, а именно внутреннюю Йехиду, и ещё добавочное озарение - нижний окружающий от Хая. То же произошло с З"А, Биной и Хохмой: все они вновь получили своё прежнее озарение с добавкой.

Когда же свет Хохмы удалился, чтобы подняться на место Кетера, тогда от света Малхут убавилось полученное, то есть внутренняя Хая, и так же у прочих светов; в них остался только ршиму. Когда же завершился подъём света Хохмы на место Кетера, свет вновь засиял во всех аспектах, бывших прежде, и с добавочными светами. Затем, когда свет Хохмы снова удалился с места Кетера, чтобы подняться в Эманирующего, все низшие светá снова лишились всех светов, привлечённых через свет Хохмы, и остался только ршиму. Когда же он завершил подъём в Эманирующего, к ним вернулись все прежние светá и ещё добавочные, ибо они тоже стали ближе к Эманирующему. Так же происходило при подъёме прочих низших светов: во время удаления высшего низший свет убывал, а после завершения удаления возвращались все озарения низших, и с добавкой. Разница лишь в том, что при удалении света Кетера было лишь одно удаление - его подъём в Эманирующего, и потому в нём было только два этапа: убавление света у низших при удалении и возвращение света к низшим после его завершения. В Хохме же было два эта-

па удаления: её подъём в Кетер и её подъём в Эманирующего; и в каждом из двух удалений были два момента - убавление света и прибавление. В Бине было три удаления, и они удвоились до шести. И так до завершения возвращения всех десяти светов к их корню в Эманирующем. И таков аспект «рта» А"К, суть этого корня.

Вот одно отличие мира Акудим от мира Ацилут: Арих Анпин был более совершенен в своём бытии и полноте, чем ЗО"Н, которые не столь совершенны сами по себе (как сказано в своём месте). Но в мире Акудим ЗО"Н исправились более, чем Аба ве-Има, и достигли большей полноты. Ибо ЗО"Н стояли лицом к лицу, а Аба ве-Има - спиной к спине. Ибо известно, что свечение Захара проистекает из его мохин, то есть от его Хохмы и ниже, а это аспект самой Хая, души души. И прежде чем кто-либо, даже высший свет Кетера, поднялся к Эманирующему, ЗО"Н уже имели потребность в соитии. Ибо в Зеире уже был аспект Хая, то есть его Хохма; в Малхут же было ещё большее преимущество - в ней была Йехида. Поэтому они могли уже тогда быть лицом к лицу, и хотя преимущество Малхут над Зеиром было, в этом нет изъяна. Более того, до того как сами ЗО"Н поднялись к Эманирующему, они уже были совершенны во всех нужных им аспектах, а именно: четыре внутренних и два окружающих от Хая и Йехида. А поскольку у них были все необходимые аспекты, они могли обратиться лицом к лицу, то есть от аспекта Хая и ниже. Что же до Абы и Имы, то даже по-

сле того как свет Кетера поднялся в Эманирующего, в Абе не было его Хохмы, то есть Хая, и тем более они не были совершенны в необходимых им аспектах - пяти внутренних и двух окружающих. Ибо в Абе, при всём его совершенстве, были лишь три внутренних (НаРаН), а в Име - четыре внутренних, но недоставало внутренней Йехиды и двух окружающих. Поскольку в Абе ещё не было аспекта Хая, чтобы породить мохин для соития, они оставались спиной к спине.

Если спросишь: раз у 30"Н светá были совершенны во всех аспектах, зачем же и они поднимались к Эманирующему? - Ответ: их жизненность и совершенство проистекают от Абы и Имы, как известно; а когда Аба ве-Има удалились и поднялись, 30"Н тоже потянулись за ними, ибо принимающие страстно желают подняться и прилепиться к своим Эманирующим, хотят приблизиться к ним и получать от них, не желая отделяться от высших Абы и Имы, чтобы не остаться в отдалении. Есть и другая причина (как сказано в другом месте): возвращение этих светов к Эманирующему нужно для того, чтобы при их удалении сосуды могли уплотниться и завершиться в своей работе. Поэтому и светá 30"Н тоже поднялись ради построения их сосудов. Теперь нужно объяснить, какое озарение проистекало низшим светам при подъёме высших, и это связано с темой прямого и отражённого света «снизу вверх», как упоминается в Тиккуним, Зохаре и многих местах.

Знай, несомненно, что надзор Эманирующего над сотво-

рениями не прекращается ни на миг. Даже когда есть изъян в низших, и высшие светá отворачиваются от низших и удаляются вверх, всё же необходимый для жизни низших высший свет не прекращается. Как сказано: «*Ибо на мгновение гнев Его, но благоволение - на всю жизнь*» (Псалмы 30:6). И непременно то озарение, которое проистекает от Эманирующего к низшим во время удаления светов, не похоже на озарение, проистекающее к ним при нисхождении высших светов, чтобы светить низшим. Итак, есть два вида озарений, проистекающих от Эманирующего к низшим: одно - при нисхождении светов, второе - при удалении светов вверх. Это - путь подъёма, а это - путь спуска. Когда есть высшее желание, и у низших есть сила и совершенство принять высший свет Эманирующего, тогда высшие светá жаждут и стремятся спуститься, чтобы светить низшим, и обращают лицо вниз к принимающим, светя им лицом к лицу. Когда же совершенства в низших нет, и светá удаляются, они отворачивают лицо от низших и обращают его к Эманирующему, намереваясь вернуться туда, а к принимающим низшим поворачиваются спиной. И тогда то озарение, которым они светят низшим в то время, приходит через спину, и низшие получают от спины необходимое им озарение. Свет, проистекающий путём спуска, называется «прямым светом» (ор яшар), и это - милосердие, и зовётся «светом лица». Свет, проистекающий путём подъёма, называется «отражённым светом» (ор хозер), и это - спина, то есть суд (дин). Эти два ас-

пекта присутствуют во всех десяти сфирот. Однако в аспекте отражённого света есть различие. Когда свет Кетера удаляется и поднимается, обращая лицо вверх к Эманирующему, а спину - вниз к Хохме, тогда Хохма принимает этот отражённый свет, проистекающий от Эманирующего, только через одну спину - спину Кетера. Но когда свет Хохмы тоже поднимается к Эманирующему, обращая спину вниз к Бине, тогда Бина получает отражённый свет через две спины: спину Кетера и спину Хохмы. И так далее, так что Малхут получает свет, проистекающий от Эманирующего, через девять спин. Известно, что свет спины - это суды; значит, чем больше спин, тем более сильным и суровым становится суд проистекающего отражённого света. Это ещё одно различие, связанное с умножением или уменьшением спин. Кроме того, есть различие в качестве самих спин: не все они равны, и спина Хеседа не такова, как спина Гвуры, ибо спина Гвуры - это очень суровые суды, и так далее; аспекты судов в спинах сфирот неодинаковы. Потому свет Тиферет, получающий свой свет через спину Гвуры, будет гораздо более суровым судом, чем тот, что выше неё. Итак, в зависимости от того, проистекает ли отражённый свет через немногие или многие спины, через смягчённые спины или суровые, - свет будет либо суровым судом, либо мягким, либо средним, и отсюда множество деталей. И все эти вещи были в десяти сфирот мира Акудим, который есть корень аспекта прямого и отражённого света. И чтобы понять вопрос лица и спины,

я объясню это в ЗО"Н, а от них ты сделаешь вывод обо всём  
остальном, с Божьей помощью.

# О понятиях «лицо» (панним) и «обратная сторона» (ахор),

«внешнее» (хицониют) и «внутреннее» (пнимииют)

Очевидно, что это суть одно и то же. Суть в том, что, когда свет распространяется, чтобы светить внизу, у него есть стремление изливать новые сущности и имена в нижних, чего не было доселе. Поэтому этот свет - совершенное милосердие (рахамим), ибо если бы нижние не были достойны этого милосердия, он не спустился бы и не распространился вниз, чтобы светить им, как не делал этого ранее. Потому этот свет называется «прямой свет» (ор яшар), ибо он приходит прямо из высшего в низшее, таков его путь и прямо-та по отношению к нижним. Природа милости (хесед) и милосердия - нести благо в мир. Этот свет также называется «светом милосердия» по упомянутой причине. Он называется «мужским светом» (ор захар), ибо мужское начало по своей природе изливает другому, то есть женскому началу (некева). Более того, природа мужского начала - порождать совершенно новые души (нешамот). Он называется «светом лица» (ор ха-панним), ибо дарует благо с щедрым взором и светящимся лицом, обращённым к нижним, и потому Он обращает к ним Своё лицо. Он называется «внутренним светом» (ор шель пнимииют), ведь души происходят от внутрен-

него соития мозга (моха), и это имена АВА"Я (הַיָּוִי"), а не Эло-им (אֱלֹהִים), которые указывают на суд (дин).

Однако, когда нижние недостойны, светá удаляются и возвращаются вверх, ибо не желают светить. Но, тем не менее, Эманирующий (маациль) не желает уничтожения мира и светит нижним в мере жизненности, пропитания и влияния, необходимого для их существования, по необходимости, не производя добавочных новых душ. Поскольку это влияние света нежеланно, Он привлекает к ним лишь аспект внешней стороны света, достаточный для поддержания жизни миров по минимуму, и не более. Потому этот свет называется «внешний свет» (ор ха-хициониут) и «свет обратной стороны» (ор ха-ахор), ибо Он отворачивает от них Своё лицо, по тайне стиха: *«Возлюбленный мой подобен серне...»* (Песнь Песней 2:9), и светит им лишь необходимым, удаляясь. Он даёт им свет, только поворачиваясь к нижним обратной стороной. И называется он «светом суда» (ор дин) по упомянутой причине. И называется «отражённым светом» (ор хозер), ибо во время Своего возвращения и удаления вверх, не изливая большого влияния, Он привлекает к ним этот необходимый свет. Он называется «женским светом» (ор некева) по двум причинам, подобно вышесказанному: во-первых, по природе женского начала, которое принимает, но не изливает; во-вторых, потому, что у него нет силы породить души, как у мужского, а только аспект пропитания, в тайне стиха: *«Она раздает пищу в доме своем и урок служанкам своим»*

(Притчи 31:15). И это имена Элоким, что есть суд.

Есть и другое различие: прямой свет почти отделяется от своего места, чтобы спуститься и воздействовать на нижних, потому имена, содержащиеся в нём, просты и полностью развёрнуты отдельными буквами. Отражённый же свет - в тайне квадрата (рибуа), как, например: Алеф, Алеф-Ламед, Алеф-есвЛамед-Хей, Эло-им (אֱלֹהִים, אֱלֹהִים, אֱלֹהִים, אֱלֹהִים). Буквы в нём где соединены, показывая, что они поднимаются и соединяются со своим корнем и своим Эманирующим, ибо стремятся удалиться от нижних.

Также есть ещё различие: мохин («мозги») аспекта Хая в Зеир Анпин (З"А), приходящие от Хохмы, - вот что вызывает зивуг (соитие) З"А для порождения душ. И это аспект «лица», ибо это мужское начало. Мохин же З"А со стороны Имы называются Нешама, и это ещё «обратная сторона», и это женское начало.

Итак, хорошо пойми истинную суть понятий «лица» и «обратной стороны». Ибо светá называются «распространением» и «удалением» и именуются «прямым» и «отражённым». А сосуды (келим) называются «лицом» и «обратной стороной». То есть к свету не применимы «лицо» и «обратная сторона», ибо весь он - внутренний. Однако он, несомненно, состоит из милосердия и суда. И когда он спускается, распространяется и входит в подобающее ему место, он называется «прямым светом», и он светит аспектом милосердия, заключённым в нём. А когда он возвращается вверх,

он светит на своём месте, пребывая там, наверху, аспектами судов, заключённых в нём, которые называются «отражённым светом». Тогда сосуд называется не «сосудом лица», как при получении прямого света, а «сосудом обратной стороны». Итак, сказанное о ЗО"Н, что они стоят «лицом к лицу» или «спиной к спине», означает следующее: когда пришли мохин З"А, являющиеся аспектом Хая и его Хохмой, тогда этот свет назван «прямым» - это сами эти мохин, которые суть «душа души» (нешама ле-нешама); и тогда их сосуд назван «лицом к лицу». Когда же у него нет мохин аспекта Хохмы, которые суть главный прямой свет для него, и он удаляется вверх, по необходимости света оттуда, - он светит аспектом отражённого света, который есть суды, то есть остальные части света З"А, которые ниже ступени Хая. Тогда З"А стоит «спиной к спине» и получает (свет) своим сосудом обратной стороны, и тогда не может совершить зивуг.

И как написано в Зохаре, души Адама Первого произошли от зивуга «спина к спине» (Зохар). (И зивуг «спина к спине» не следует понимать буквально. Знай, что этот зивуг, при котором мужское начало низводит и порождает мужские воды (ма"д), а женское поднимает женские воды (ма"н) от очищенных (искр), - когда они ещё «спина к спине», у неё ещё нет силы очищать ма"н, и в её йесод нет ма"н для подъёма. Если так, как же произойдёт зивуг? Для этого нужно, чтобы они оба, ЗО"Н, поднялись на место высших Абы и Имы. Тогда она поднимает сами ма"н Бины, а он низводит

ма"д. И находясь там, они, несомненно, поворачиваются лицом к лицу ради зивуга, ибо поднялись именно для этого, так как невозможно совершить зивуг иначе как лицом к лицу. А внизу у них ещё нет полного исправления, чтобы стоять лицом к лицу, из-за скорлуп (клипот), чтобы внешние не ухватились за обратную сторону, как разъяснено у нас. Поэтому они поднялись наверх с Абой и Имой, и там поворачиваются лицом к лицу, ибо там нет страха перед скорлупами. Тогда они совершают зивуг посредством ма"н самой Бины, которую она принимает в свой йесод и поднимает в тайне ма"н. Получается, что этот зивуг - высший, и он называется не их именем, а именем Абы и Имы, ибо они соединяются силою их ма"н. А после того как завершится их исправление до уровня «лицом к лицу», и они смогут быть на своём месте внизу лицом к лицу, тогда у неё будет сила поднимать свои ма"н, и это называется «зивуг лицом к лицу»).

То есть З"А и Нуква поднялись наверх, на место Абы и Имы, и там получили мохин - прямой свет, и там их сосуды обратились в аспект «лицом к лицу», и они совершили зивуг. Но у них нет силы получить свет мохин в тайне распространения вниз, на своём месте, что называлось бы «прямым светом», ибо внизу они получают только отражённый свет. Поэтому внизу они лишь «спина к спине», а когда поднялись - «лицом к лицу».

Однако относительно того, что есть эти два аспекта как в светах, так и в сосудах, нужно разобраться, в чём их суть.

Можно сказать, что три аспекта образа (целем), которые суть Нефеш, Руах, Нешама мохин З"А, - это три внутренних аспекта: зачатие (ибур), вскармливание (еника) и мохин, и все они - внутренние, ибо мохин - это внутреннее. Но тогда возникает трудность: для внешнего остаются лишь два аспекта - только зачатие и вскармливание. Или можно сказать, что аспект «лица» - это когда к З"А приходят мохин аспекта Хая, что в Хохме, как упомянуто; и даже Бина называется «обратной стороной» по сравнению с Хохмой, ибо не может породить души, как Хохма, которая есть мужское начало. И тогда у З"А нет аспекта «лица», пока в нём нет аспекта Хая - мохин Абы, после чего он может породить. И доказательство этому - из вопроса о благословении коэнов (биркат коаним), которые суть окружающие (макифим) Абы и Имы, до «Ва-явор», что есть зивуг З"А. И в Нэфилат Апаим происходит зивуг Нэфилат Апаим (некоторые говорят - Яакова и Рахели). И ещё великое доказательство: хотя известно, что внешняя обратная сторона высшего есть «лицо» для низшего, и это не зивуг самого З"А, а Яакова и Рахели, - тем не менее, есть образ Абы также в Благословении коэнов. И мне кажется, что когда происходит зивуг самого Зеира, это подобно Субботе, когда он поднимается в образе Абы навверх, в своих аспектах, на своё истинное место. Но сейчас образ спускается вниз, и это не совершенные мохин. И всё же для Яакова они совершенны и называются «лицом». Исследуй это, ведь известно в Тиккуним, что душа З"А, внутренняя, которая поднялась,

называется «Адам», и это имя М"А дэ-Анпин. Тайна его - в Хохме, «сила (коах) М"А», и это Хохма З"А. Ибо высшая Хохма Абы - это А"Б с наполнением йудин. Также из этого ты поймёшь вопрос подъёма ма"д посредством имени М"А, как объяснено во «Вратах ма"н». Смысл в том, что ма"д, то есть порождение новых душ, нисходит только благодаря тому, что это Хохма З"А, которая есть Хая в нём. И это не Хохма на уровне зачатия и вскармливания, а сама Хохма на уровне Хая Зеира. И известно, что имя Бо"Н, поднимающее ма"н, - это «сын правой стороны», и его корень - мужской, от имени А"Б дэ-йудин, которое есть Хохма. Потому оно зовётся «дух» (руха), ибо это настоящее мужское начало, аспект Руах, то есть З"А. И вот, мужское начало в Хая - это три окружающих света для НаРаН, которые суть три буквы «целем» (образа) Абы, как упомянуто.

# Врата ТаНТ"А

Г

## лава 1

Все миры сотворены посредством двадцати двух букв, находящихся в Малхут, из которых она сформирована. Также есть в ней пять букв **МАНЦЕПА"Х** (מַנְצֵפָא"ח), которые суть пять Гвурот (Строгостей), исходящих из Зеир Анпина (З"А) в неё, и посредством их завершается парцуф Рахели. Все пять Гвурот - это Гвурот, и соответственно им есть пять выходов (артикуляций) во рту: гортань, нёбо и т.д. Подобно тому, как пять букв **МАНЦЕПА"Х** называются «согнутые» и «круглые», так и рот круглый в соответствии с ними. Об этом сказано в Тиккуним (лист 2), что пять выходов рта называются *«резьбою печати»* (питухей хотам). Это - Высшая Мать (Има Илаа). Смысл в том, что в *«резьбе печати»* есть пять точек-гласных (некудот), соответствующих пяти выходам рта, которые открываются и раскрываются посредством Высшей Матери, называемой «Печатью» (хотам), которая есть её основание (Йесод), ибо в ней запечатываются и запечатлеваются все творения. И от силы Гвурот, находящихся в её Печати, раскрылись эти пять выходов, называемые *«резьбою печати»*. Итак, корень пяти выходов рта образуется из пяти Гвурот дэ-**МАНЦЕПА"Х**, и они становятся пятью выходами. Тогда выходят оттуда все двадцать две буквы, в

тайне АХА"Ш (начальных букв) и т.д., разделяющихся на пять частей (соответственно этим выходам). Поскольку они проистекают от Гвурот, которые суть аспект Малхут, называемой «Нефеш» (как известно и упомянуто в 27-м Тиккуне. Примечание Цемаха: Я нашёл в 71-м Тиккуне, что буквы - из аспекта Бины; здесь говорится о больших буквах, а там - о малых). Из этого также поймёшь, как все буквы проистекают из Бины. И так же разъясняется сказанное в главе *Мишпатим*: «Знание (даат) скрыто в мозгу Царя», ибо Гвурот Даат были скрыты во рту, в тайне пяти упомянутых выходов рта. Целостность рта образована ими, и они скрыты там. Сказали также: «скрыто» (ганиз) - ибо, когда желает, производит эти буквы вовне, в тайне голоса и речи изо рта; когда же не желает, они остаются скрытыми внутри, по тайне стиха: «Я онемел в безмолвии...» (Псалмы 39:3). Этим разрешаются два противоречащих утверждения в Тиккуним: одно говорит, что буквы вышли из Бины, из её печати, в тайне «резьбы печати»; другое - что они вышли из уст З"А. И оба верны, ибо основание (Йесод) Имы раскрывается через рот, и оттуда выходят буквы через Абу и Иму... Они были аспектом двадцати двух букв, и из них построились все сосуды (келим) Абы, Имы и ЗО"Н, как написано в другом месте. (Примечание Цемаха: Есть другой ответ: здесь, «говорящий Моше», вышли средние буквы, что во всей Торе, называемые З"А).

Заметь: поскольку Аба ве-Има (Отец и Мать) гораздо вы-

ше ЗО"Н, они построены из сорока шести букв как облачение для них. Две буквы, дающие понимание Абе и Име, - это буквы Йуд (י) и Хей (ה) из имени АВА"Я, что в гематрии 15. ЗО"Н же взяли лишь семь букв, ибо это лишь семь царей, как упомянуто в другом месте. Итак, зивуг (соитие) в тайне букв служит для (сообщения) жизненности, а в тайне точек (некудот) - для (порождения) душ (нешамот). Ибо точки-гласные - это Хохма Абы вместе с Хохмой Имы. А буквы - это зивуг Бины Абы с Биной Имы. Ибо есть два зивуга: один - для жизненности миров, второй - для (порождения) душ. И та жизненность ежедневно обновляет старые души, которые были эманированы при сотворении мира.

Мы уже объясняли в другом месте подробно вопрос возрастания (взросления) Нуквы. Вкратце же: тогда в задней стороне Тиферет засияли ей Хесед и Гвур, вышли и были даны ей. И там же был аспект Образа (целом) над её головой, и он входил в течение двенадцати лет, как известно. Тогда Хасадим были даны в первые сорок (дней или лет) её, чтобы вырастить её из аспекта точки до аспекта целостных мер (сфирот). А пять Гвурот вырастили остальное тело, так что она стала десятью полными сфирот и цельным парцуфом. Пять Гвурот спустились, оставив свой отпечаток и свечение, в её Йесод, подобно тому как свечение пяти Хасадим пребывает в Йесод Зеира. Ведь все органы строятся и формируются посредством двадцати двух букв, как известно, ибо тело - из букв. Поэтому свечение двадцати двух мужских букв

(дхурин) (из которых сформировался он сам для своего тела) собралось в его Йесод и стало сосудом. Свечение же двадцати двух женских букв (нуквин), из которых сформировалось её тело, собралось в её Йесод и стало в ней сосудом. Пять же добавочных букв МАНЦЕПА"Х - это сами «мужские воды» (ма"д), пребывающие в сосуде его Йесода, образованном из его двадцати двух букв, и это - пять Хасадим. Всё это приобретается в мохин взросления (гадлут) до отделения (несира). А пять добавочных женских букв МАНЦЕПА"Х - это «женские воды» (ма"н), пребывающие в сосуде её Йесода, образованном из её двадцати двух букв, и это - пять Гвурот. Итак, там есть один полный образ и строение из двадцати двух букв, и простые ма"н от МАНЦЕПА"Х в её Йесоде. Всё это до отделения, как упомянуто в другом месте.

Итак, из свечения двадцати двух мужских букв, которые суть самые его органы, образовался сосуд Йесод мужского начала. А из свечения самих пяти Хасадим, возвращающих органы, образовались ма"д. Так же в Нукве: из свечения двадцати двух букв, которые суть самые её органы, образовался сосуд её Йесода. А из свечения пяти её Гвурот образовались ма"н в ней.

Начало Абы и Имы (Аба ве-Има) выходит из горла (гарон) Арих Анпина (А"А), облачая его, и их венец (Кетер) находится в горле А"А. Но его (Абы) венец выше её (Имы) венца, ибо подобно тому, как венец Рахели - в Хесед-Гвура-Тифферет (Хага"Т) З"А, так венец Имы - в Тифферет Абы, ниже его

Хохмы и Гвуры. От них она получает свечение своего венца. Итак, венец Имы находится ниже шести сфирот Абы, а именно: Кетер, Хохма, Бина, Даат, Хесед, Ггура. Есть и другой аспект: они получают от «бороды» (дикна) А"А, окружающей их. И в этом аспекте Аба получает от неё озарение выше - от шести ступеней, а именно от восьмого «истечения» (мазаль), которое есть аспект Йесод Кетера Арих Анпина, и от него получает венец Аба. А от тринадцатого истечения, которое есть Хесед Кетера, получает венец Има. Итак, есть шесть исправлений бороды (тиккуней дикна). И ещё от бороды получает озарение, оттуда, где завершаются Хохма и Ггура, то есть от двух нижних исправлений - двенадцатого и тринадцатого.

Итак, Кетер Абы - это «таамим» (знаки кантилляции); девять остальных его сфирот - это «некудот» (гласные). Кетер Имы - это «тагин» (коронки над буквами); девять остальных её сфирот - «отиёт» (буквы). Смысл этого в том, что все эти четыре аспекта - ТаНТ"А (таамим, некудот, тагин, отиёт) - также суть самые настоящие формы букв, подобно буквам алфавита. Буквы Кетера Абы - это формы таамим, а девять остальных - формы некудот. Буквы Кетера Имы - это формы тагин, а девять остальных - формы наших известных букв алфавита (алеф-бет). И все они, несомненно, являются аспектами букв в самом прямом смысле. Так, таамим - это буквы в формах таамим, которые открыты, и буквы, составленные и соединённые из тагин, и т.д. Подобно этому, в Кетер...

шесть... некудот... в девяти нижних... (и т.д.). Буквы составлены и соединены из некудот. И так же пять... тагин... в Кетер... буквы составлены из многих тагин. И так во всём. И пойми это.

Объяснение этого таково: низшая ступень раскрывает высшую. Ибо у Бины есть тагин в её Кетере, и буквы её девяти нижних сфирот - это буквы имён формы высших тагин. Так же тагин в Кетере Имы - это буквы имён некудот, что в девяти нижних сфирот Абы. И эти буквы называются «тагин» (коронки). Пример тому: некудот Хеседа и Гвурь Хохмы - это «шва» и «сеголь». Когда мы хотим назвать их по этим именам, мы неизбежно произносим их посредством букв (шин, вав, алеф; самех, гимель, вав, ламед). И вот эти буквы (составляющие имена «шва» и «сеголь») находятся в Кетере Имы, и это буквы, составленные из соответствующих некудот, как упомянуто выше. Знай же, что буквы, имеющие форму тагин в Кетере Бины (то есть формы букв, составляющих имена некудот Хохмы), - это всего лишь семь букв: шин, вав, алеф (שׁוּבָה) и самех, гимель, вав, ламед (לַמְדָּבָר). Их числовое значение (гиматрия) составляет 403, то есть «таг» (תַּג). Поэтому Кетер Бины называется «ТаГиН». И пойми это.

Причина этого в том, что (как объяснялось выше) Кетер Имы находится... (Примечание Цемаха: когда Има «простирается над птенцами», её Кетер - в Кетере Тиферет Абы, а в прочее время...). Хесед и Гвурь Абы остаются как аспект

тагин над Кетером Имы, не входя в неё, но светя издали, подобно тагин над буквами. Поэтому в Кетере Бины заметны лишь эти семь букв: «сеголь», «шва», в формах тагин, намекая на вышесказанное: Хесед и Гвура Абы - это формы тагин над буквами, и их числовое значение равно «таг» (403), как упомянуто. Итак, аспект букв Хеседа и Гвуры Абы - «сеголь» и «шва» - становится тагин для Кетера Бины. И пойми это хорошо. (Слова моего учителя неясны; смотри в книге «Каванот», стр. 317, что я написал там. И смотри выше, как написано далее). Поскольку Бина - женское начало, то в ней преобладает Строгость (гвура), и её точка-гласная предшествует точке-гласной Милости (хесед), мужского начала. Поэтому порядок: сначала «шва» (знак гвуры), а потом «сеголь» (знак хеседа). (Примечание Цемаха: Когда две гласные, «шва» и «сеголь», стоят вместе под одной буквой, как в Элоким, или в АВА"Я, то «шва» предшествует «сеголь», ибо оба они - Элоким...). И таково же правило в девяти нижних точках Абы, которые являются буквами в формах таамим в Кетере Абы... и так далее. И довольноно.

Возвращаясь к теме: Кетер Имы - это семь букв: «шва», «сеголь», в аспекте форм тагин. Поэтому Кетер Имы называется Та"Г (тагин). От Хохмы же её и ниже - все двадцать два аспекта суть буквы в прямом смысле. Однако её Хохма, которая есть имя Э-Ке"Йе (א"ת"ת) с наполнением йудин, - это аспект упомянутых тагин над этими буквами имени Э-Ке"Йе с наполнением йудин, что в Хохме-Бине. Досюда най-

дено записанным.

## 32 пути (Ламед-Бет Нетивот) и т.д.

Мир - это шесть оконечностей (вав кацавот): верх, низ и четыре стороны света, и это тайна Зеира (Зеир Анпина), включающего лишь их, и начало их от Хесед (Милости). Как сказано: *«Я сказал: мир милостью созиждется»* (Псалмы 89:3). Итак, мир - от Хесед и ниже, потому что три первых (сфирот) облачаются в тайне «мохин» (мозгов) З"А внутрь его мозгов. Творец этого мира - Хохма (Мудрость), посредством соития с Биной. И Отец (Аба) даёт в неё каплю, состоящую из материи и формы. И нужно, чтобы материя и форма, каждая из них, включали десять, ибо нет ничего меньше десяти. И это тайна стиха: *«Потомство будет служить Ему»* (Псалмы 22:31), ибо с момента излияния семени даётся в неё умопостигаемая форма, которая есть душа, и она формирует материю, и возникают органы, служащие вместилищем для души. Подобно мастеру, выдувающему стеклянный сосуд: посредством воздуха (руах), входящего внутрь, распространяется стеклянная масса и становится сосудом. И это тайна стиха: *«И вдунул в ноздри его дыхание жизни»* (Бытие 2:7), как мастер, дующий внутрь праха и материи. Поэтому душа (нефеш) с момента зачатия никогда не отделяется от материи; и хотя после смерти *«душа его скорбит о нём»*, до воскресения мёртвых. И это то, что сказано в Тиккуним (27, 71а): *«Душа - это совокупность букв, и она - со-*

участница тела. Высь - это совокупность точек, которые сияют в глазах» (Тиккуним). Смысл также в том, чтобы понять высказывания Тиккуним, которые иногда говорят, что буквы - это тело, как упомянуто: «Сияют эти точки, светящиеся в буквах, и все они светятся в глазах тела, в сиянии Эдена» (Тиккуним). А в Тиккуним (16, 39б) сказано: «Буквы по отношению к точкам - как тело по отношению к духу» (Тиккуним). В других же местах мы находим, что буквы - это Нефеш, а точки-гласные - Руах (как упомянуто на листах 7б, 16б). Чтобы понять это, нужно вдуматься в слова: «Буквы относительно точек, как тело относительно высоты (ром)» (Тиккуним). Ведь Нефеш - это средняя ступень между телом и духом; тогда следовало бы сказать «как тело относительно Нефеш». Но суть в том, что «таамим» (знаки кантилляции) - от Кетера, «некудот» (точки) - от Хохмы, «тагин» (коронки) - от трёх первых сфирот Бины, а «оти-ёт» (буквы) - от семи нижних сфирот Бины и также в З"А. Таким образом, буквы, находясь в ЗО"Н, называемых «телом», ибо они суть совокупность семи нижних сфирот мира Ацилут в целом, - называются «телом» (гуфа), то есть сосудами (келим). А тагин - это аспект трёх первых сфирот Имы, и они - душа (нефеш) букв. И подобно тому, как душа никогда не отделяется от тела, так и тагин никогда не отделяются от букв в свитке Торы (Сефер Тора). В отличие от точек и знаков кантилляции, которые отсутствуют в свитке Торы и появляются лишь при чтении человеком. Пойми это. По-

этому сказано выше: «*Душа - это совокупность букв, и она - соучастница тела*» (Тиккуним). Ибо тагин сопричастны и соединены с самой сутью букв, которые суть тело; тагин же - как... букв, ибо три первых сфирот Имы включают семь нижних, которые суть буквы; и совокупность семи нижних укоренена и включена в три первые, которые суть тагин. Поэтому тагин не упоминаются отдельно в Тиккуним, ибо они и буквы сопричастны друг другу. Вот почему иногда буквы называются «тело» (и это истина), а иногда - «душа», в аспекте тагин, которые в них. Точки же - это Руах для букв. Поэтому сказано (лист 35в): «*Буквы относительно точек - как тело относительно духа*» (Тиккуним). Это как если бы сказали: «как тело и душа относительно духа», ибо при упоминании тела душа сама собой подразумевается, поскольку они сопричастны. Отсюда же понятно написанное на листе 107б, что буквы - от Бины, то есть от её семи нижних сфирот. А тагин - это Нефеш, и они от трёх её первых сфирот. И так как тагин - это аспект Нефеш, а всякая Нефеш находится в Малхут, поэтому сказано там (лист 59б): «*Малхут становится Кетером для Зеир Анпина, в тайне коронок над буквами*» (Тиккуним). А ты уже знаешь, что добавочная душа (нефеш йетера) - это Кетер. Творец создал З"А в тайне «*Венец (Кетер) дадут Тебе, Господь Бог наш*».

Объясним их суть. Знай, что сосуды, которые суть тело, в четырёх мирах, называются... Они - аспект букв. И в них включены тагин, которые суть душа. Из двадцати двух букв

образуется тело, включающее десять властителей, называемых: Кетер, Хохма, Бина; Хесед, Гвура, Тиферет; Нецах, Ход, Йесод, Малхут (КаХаБ, ХаГаТ, НеХИ"М), как упомянуто на листе 13 (во втором введении) и на листе 63б: *«Сколько тел Ты устроил для них, которые называются телом, одежаниями, коими они облачаются; и они называются в этом исправлении: Хесед - правая рука... и т.д.»* (Тиккуним). Позже мы объясним, как двадцать два становятся десятию исправлениями. Поскольку тагин сопричастны буквам, душа и тело включаются вместе в двадцать две буквы. И в этом смысле они называются двадцатью двумя аспектами. А точки-гласные - это десять, как будет объяснено, и они - аспект Руах. Они-то и есть истинные «десять сфирот», в тайне стиха: *«Небеса повествуют...»* (Псалмы 19:2). Ибо «небеса» - это З"А, аспект Руах, включающий десять сфирот, которые «повествуют» и «возвещают» Малхут, называемой «Слава Божия» (Кавод Эль), как сказано в главе «Трума» (136б): *«Что значит "повествуют"?.. Но они сияют и сверкают сверканием Высшей Точки...»* (Зохар). Итак, сфирот - это Хохма, Высшая Точка. Ты также знаешь из объяснения стиха *«Он исчисляет количество звёзд...»* (Псалмы 147:4), что Тиферет называется «Число» (миспар), и это - Руах. Поэтому сказано выше (13а): *«И назвали их десятию сфирот»*, а затем: *«Ты устроил им одежания... Сколько тел Ты устроил им...»* (Тиккуним). Итак, десять сфирот - это сущность (ацмут), то есть точки-гласные внутри букв, происте-

кающие от Высшей Хохмы, называемой также «Высшая Точка», и по её имени они названы «точками». И поэтому сказано далее: *«Внутри же - Йуд-Хей..., что путём сокрытым»* (Тиккуним). Известно, что это имя по гематрии «Адам», на которое указывает Хохма; ибо десять - это десять букв имени М"А, как будет объяснено. И вот что сказано в Тиккуним (71б): *«Сияние и понимающие - это буквы, включённые в Бет слова "Берешит". "Решит" - это точка в её чертеже; семьдесят точек подвешены к ней и названы "Блима" (воздержание)»* (Тиккуним). Известно, что Бет - это Бина, от которой буквы, а «Решит» - это Хохма, от которой точки-гласные, и это десять сфирот.

И вот, сначала Отец (Аба), то есть Хохма, изливает семя - каплю материи, подобную буквам, о сути которой сказано: *«Земля же была пуста и хаотична»* (Бытие 1:2). Ибо от возмущения вод вышел первый материал, называемый «То-ху» (пустота), как сказано в «Книге Творения» (Сефер Йецира): *«Вода от духа... высек и изваял в ней Тоху и Боху, грязь и ил, сделал их наподобие стены»* (Сефер Йецира). Итак, материя букв произошла из вод Хохмы. Сначала они стали «Боху», затем «Тоху», а затем были запечатлены и сформированы. Бывают буквы, сжатые, словно стена; бывают расплоскнутые и длинные, словно «перекладина»; а бывают такие, у которых есть углубление, как у корытца для питья воды. И как сказано: *«Снегу Он говорит: будь землёю»* (Иов 37:6). Итак, из сгущения вод Хохмы вышел первый материал букв,

называемый «Тоху». Затем он был помещён в Бину и сформирован в лоне Имы также и из её собственного материала, который есть «пепел» от огня. Ибо воды - с правой стороны, то есть Хохма; из их сгущения вышли двадцать две буквы и в них пять Хасадим (Милостей) от простых букв МАНЦЕПА"Х, первых. И образовалась чистая капля из сгущения снега Ливанского, который есть Хохма, в тайне: *«Снегу Он говорит: будь землёю»* (Иов 37:6). Но огонь - в Бине; из её сгущения и отстоя вышел женский, красный материал - это пять букв МАНЦЕПА"Х конечных (согнутых), которые суть пять Гвурот (Строгостей), ибо пепел - это отстой огня. Тогда сформировалось тело младенца Зеир в лоне Имы из двадцати семи букв: двадцати двух мужских и пяти женских. Из них создан младенец. И в двадцати двух мужских буквах также есть женские, ибо и в Хохме есть левая сторона, которая полностью женская, как: Бина, Гвура, Ход, Йесод, Малхут. Поэтому и в остальных двадцати двух есть аспект женского, но... пять конечных называются все «мужскими». Из этого ты поймёшь, что все 248 органов, которые суть 248 костей, - все от Отца, изливающего белое (семя). Но от красноты женщины - лишь чернота глаза (зрачка) и кровь в жилах и т.д. Сами же кости - корни 248 органов - от Отца (Абы).

К буквам примешана душа - это тагин, и она от Имы, ибо душа не входит в материю сразу при излиянии семени, а лишь после того, как оно в лоне Имы. Ибо Отец дал лишь материю - двадцать две буквы, которые суть корень костей.

Но с необходимостью, внутри них было строение костей, и это тайна 320 искр (шин-хаф ницоцин), исходящих от Хохмы, то есть от Абы, как нам известно; они остаются в совершенном соединении с костями и после смерти. Но душа (нефеш), которая со стороны Имы, парит над ними сверху, в тайне: *«Душа его скорбит о нём»* (Иов 14:22) - именно «о нём». Ибо как из семени вышла материя - само строение костей, связанных воедино, - так они и не разделяются никогда. Но душа приходит после от Имы и парит над паром. Тогда в утробе женщины душа входит постепенно, в течение девяти месяцев, и когда рождается - обретает полноту. Поэтому и после смерти она парит над костями, но не находится внутри них, в отличие от «пара костей» (хевель дэ-гарми), который остаётся в составе самих костей, как сказано в главе «Шмот» (?) листы 169, 109. И хотя на листе 109 говорится, что это (парит) о душе, имеется в виду «пар костей». Возможно, «дагеш» и «рафэ» - это и есть пар костей, и они не относятся ни к таамим, ни к некудот, ни к тагин, как упомянуто в Тиккуним, конец 5-го Тиккуна. Но я не получил этого от своего учителя. Смотри, что написано в конце 28-го Тиккуна в рукописи: «дагеш» и «рафэ» - это Нефеш. Возможно, это и есть «пар костей», входящий в понятие Нефеш. И хорошо обдумай суть букв, «дагеш» и «рафэ», точек и таамим, которые суть тело и НаРаН.

Точки-гласные (некудот) - это десять сфирот внутри букв, и это аспект Руах. Итак, двадцать две буквы и десять сфирот

- это 32 пути (ламед-бет нетивот), проистекающих из Хохмы, которыми сотворён мир, то есть Зеир Анпин. Как сказано: «Тридцатью двумя путями чудесной Мудрости высек миры...» (Сефер Йецира). И они - десять сфирот «блима» и двадцать две буквы основания (йесод)... Названы «основанием», чтобы указать, что это капли материи Отца, которые суть основа и первые, то есть кости. Затем формируется в Име пятью буквами МАНЦЕПА"Х, называемыми «красные капли». Пойми отсюда, почему в «Сефер Йецира» всегда говорится «22 буквы основания».

Эти 32 пути - мужские, от Хохмы, и они помещаются в Иму внутри букв МАНЦЕПА"Х, которые суть пятьдесят её врат (ибо каждая из пяти включает десять). Поэтому они называются «вратами» (шаарим), ибо это отверстия, проходы и скважины Имы, называемой «женщина», ибо у женщины врата открыты, чтобы принять в них пути Хохмы. Из этого ты поймёшь, почему Гвурот дэ-МАНЦЕПА"Х - женские, а Гвурот - это 320 искр, которые суть «пар костей».

Итак, есть два аспекта десяти сфирот: аспект десяти сфирот души (Нефеш) и аспект десяти сфирот духа (Руах). Когда мы говорим о буквах (отиёт), которые суть тела и сосуды души, то душа по отношению к ним есть десять сфирот. И всё вместе - это 32 пути (ламед-бет нетивот), которые суть 32 имени Элоким. Ведь ты уже знаешь, что сосуды и душа - это всё аспект Элоким (судов) периода «малого состояния» (катнут). Разница лишь в том, что десять имён Элоким, соответ-

ствующие душе, более утончённые и упоминаются в «Тиккуним»... А остальные двадцать два соответствуют телу, то есть 22 буквам. От этих 32 имён Элоким собирается их свечение при выходе из Хохмы, которая есть «мозг» по отношению к «пророку», и получается 52 (нун-бет) - число 32 путей. Поэтому 32 - это основа... ибо это Элоким «малого состояния». А голос внутри - это имя АВА"Я, аспект духа, пребывающий в 32, - это 10 точек (некудот), которые производят биение в силу этих точек. И когда дух приходит к пророку, где находится душа, о нём сказано: *«Голос возлюбленного моего стучится»* (Песнь Песней 5:2). И пойми: душа и дух пребывают в «пророке»: один - как дух (руах), другая - как кровь (дам). Ибо кровь - это душа, красная капля от Нуквы. А сосуд - это плоть над костями, и они суть буквы. Когда же приходит дух - это АВА"Я периода «большого состояния» (гадлут), а не Элоким «малого состояния». Тогда завершается имя 42 (Ма"Б), которое включает тело и душу, а также (десять) речений (амарот) - десять сфирот духа «большого состояния», как объяснено на листе 18б. Там хорошо сказано, как точка и нить образуют 52... а корона... итого 42. Это и есть тайна десяти сфирот духа, которые воистину называются «десять сфирот». А «десять сфирот Нефеш» - это лишь заимствованное имя, ибо главные «десять сфирот» - это Руах, то есть имя Ма"А (45). Известно, что имя Бо"Н (52) - это Нефеш, а Ма"А - Руах. (Примечание: ...) Как сказано на листе 13: «Внутри - имя М"А». Из этого ты поймёшь написанное на

листе 57б: *«Когда есть плоть..., пребывающая в Хохме, которая есть Высшая Мысль, знают, как бросить в неё тот сияющий камень...»* (Тиккуним). Смысл: когда ЗО"Н в тайне «мужских вод» (ма"д) и «женских вод» (ма"н) освобождаются, их Руах поднимается к Абе и Име: З"А - к Абе, а Нуква - к Име. Поднимается лишь аспект точек-гласных (некудот), то есть десяти сфирот Руаха. А их тело и душа (Нефеш) остаются на своём месте внизу. Так как эти точки-гласные отделены от Хохмы, как сказано: *«Знают, как бросить их в то место, откуда они были изваяны»*. Известно, что точки-гласные - это женский аспект, отражённый свет (ор хозер), но в аспекте З"А это - его отражённый свет. Потому они называются «камни женские» (аваним некевот), то есть аспект Зеир Анпина, который есть мужское начало. И это тайна: *«В руку Твою предаю дух мой»* (Псалмы 30:6), ибо дух поднимается в тайне «женских вод» вверх, а душа (Нефеш) остаётся внизу с телом.

Однако душа, которая была распространена по 365 жилам, то есть по крови, по тайне *«ибо кровь - это душа»* (Дварим 12:23), теперь удаляется оттуда, и сказано: *«Я сплю»* (Песнь Песней 5:2), что в гематрии 365 (шин-самех-хей). Ибо 365 жил крови - от женского начала, называемого «Я сплю», и они спят. Вся сила души собирается только в сердце. Отсюда пойми, почему человек не может сразу проснуться во сне: ему нужно, чтобы душа снова распространилась из сердца по остальным органам. Поэтому человек сжимает-

ся, и когда его рука лежит на сердце во сне, душа не может биться через кровь в прочих органах. Тогда человек кричит во сне, но не может проснуться сам, пока его не позовут и не пробудят его душу силой зова, чтобы она распространилась по членам. Вот что сказано в Зохаре, глава «Пинхас» (222а). *«Ночью врата сада, то есть зеницы сердца, закрыты. И сделал запись Ноах: "Светы закрыты внутри него, и те ангелы, что распространяются по всем органам тела, - все сокрыты внутри сердца"»* (Зохар). Ибо к душе могут прицепиться скорлупы (клипот), и когда она без духа, по тайне *«и без знания душа - не благо»* (Притчи 19:2), она запирается со своими силами внутри сердца из-за «вод потопа» - губительных сил. Когда же она распространяется, они хватаются за неё; будучи же запертой, никто не может питаться от неё, по тайне *«Запертый сад - сестра моя, невеста; запертый родник, запечатанный источник»* (Песнь Песней 4:12). И пойми это в тайне «печать внутри печати», чтобы не пролилось. И пойми, как силы души названы «ангелами» - это кровеносные сосуды, посланцы души оживлять тело. И это аспект букв, упомянутых в Тиккуним (76): *«Есть ангелы, служащие тысяче точек, и это буквы»* (Тиккуним).

Подобно тому как десять сфирот образуют семь чертогов (хейхалот), и первый - Святая Святых, включающий три высших, так и все эти десять сфирот духа, которые есть АВА"Я, - это десять имён АВА"Я с разными огласовками, как упомянуто в Тиккуним (128). Иногда они называются семью име-

нами АВА"Я, соответственно семи чертогам, и это семь голосов, исходящих из сердца - семь имён АВА"Я из псалма *«Воздайте Господу, сыны Божии»* (Псалмы 28). Это семь паров (хавалим), исходящих из сердца, и они - аспект «речений» (амарот). Ибо Нефеш - аспект речи (дибур), а Руах - аспект речения (амира). Потому эти десять сфирот аспекта Руах называются «десять речений», упомянутых на листе 27б, в тайне «говорящий и делающий». «Говорящий» - это Аба, в тайне АВА"Я; «делающий» - Има, в тайне Элоким, как упомянуто на листе 106б. Смотри там два варианта текста; найдёшь в глоссе, что имя 42 - это 32 имени Элоким и 10 речений (АВА"Я). Общее правило: 22 буквы - это 248 органов тела; 5 букв МАНЦЕПА"Х - это кровь, в которой пребывает душа, и это тагин (коронки), а главное её пребывание - в сердце. Руах же - это точки-гласные, и они же женский аспект, как сказано, ибо они - отражённый свет. А таамим (знаки кантилляции) - это Нешама, мужской аспект. 32 пути - это совокупность тела и души. А 10 речений - это десять сфирот Руаха. Однако самих точек-гласных - лишь девять, ибо З"А - это лишь девять сфирот, по числу «алефхет» (братьев). В Малхут же нет своей точки, ибо она - лишь аспект Нефеш. Но таамим должны быть разделены на десять частей. И также буквы, хотя их 22, делятся на десять сфирот. Ибо Кетер духа (то есть точек) имеет одну букву, которая есть его сосуд. И так же у всех остальных десяти сфирот Руаха есть буквы, служащие им телом и сосудом. Есть сфира с

одной буквой, есть - с двумя, как сказано в книге «Ахарей Мот» (78б): «Сказал рабби Шимон рабби Элеазару: Пойди и посмотри, эти 22 буквы, все они распределяются в десяти речениях...» (Зохар). Там же: «Ибо я высек их, все те буквы, что запечатлены и известны в каждом венце (Кетере)». Но мы этого не удостоились. Однако в общих чертах можем понять из «Книги Творения» (Сефер Йецира) и Зохара на «Песнь Песней», как будет объяснено.

В «Сефер Йецира» сказано: Алеф-Тет-Шин - это три высших. Ибо три первых - это три линии: «Голова сотворена из огня». Алеф включает три средних: «Туловище сотворено из духа», и это: Хей, Гимель, три Йудина... И т.д. «Открытая Мем - основание», включает три нижних: «Ибо чрево сотворено из воды». И так же: Гимель, Далет, Каф, Пе, Реш, Тав - буквы трёх первых... и т.д. Протяжённые буквы Вав - в Хесед и Гвуре (правая и левая руки). И так далее.

Знай, что дух (Руах), то есть десять сфирот, расположены не в порядке сосудов. Ибо Хесед духа находится в сосуде Гвуры, а Гвур духа - в сосуде Хеседа. Это тайна «включения левого в правое и правого в левое», упомянутая во всём Зохаре и в Тиккуним (305, в глоссе). И также в начале главы «Ваикра» (24). (Примечание...). И в конце «Песни Песней» - тайна точек-гласных в стихе: «Да будет твердь посреди воды».

Итак, это два аспекта: один - четыре силы: юг, север, восток, запад - аспект четырёх стихий... Это аспекты духа и те-

ла. Юг - горячий и сухой, а в нём - вода холодная и влажная, и так все. Знай также: поскольку Зеир в целом - лишь шесть окончностей (вав кацавот) в аспекте тела, и только в аспекте духа он становится десятью, все буквы... не являются лишь... (сокращение?). Поэтому буква Алеф начинается с Хеседа, как упомянуто в главе «Трума» (159б). И в Зохаре на «Песнь Песней» на стих *«Ввёл меня царь в чертоги свои»* (Песнь Песней 1:4) сказано: *«Двадцать две буквы распространяются и начинают сиять от начала первого света...»* (Зохар). Ибо ты уже знаешь: *«Глава Царя утверждена в Хеседе и Гвуре»* (Зохар, Мишпатим, 122б). Итак, 22 буквы - это десять сфирот, но сущность их - лишь шесть окончностей. Буквы - это Нефеш; ЗО"Н - это имена Элоким. Поэтому они - четыре парцуфа, слипшиеся друг с другом, но один спиной, а другой передом. Однако с приходом букв аспекта Руах, то есть тайны мохин З"А, в период «большого состояния» З"А становится десятью полными сфирот, но лишь в аспекте сосудов. Тогда Нуква отделяется от него: суды (диним) Элоким забирает Нуква, а АВА"Я остаётся у Захара. Тогда они называются «Господь Бог» (АВА"Я Элоким) - полное имя. Потому она отсекается от него, ибо АВА"Я вытесняют Элоким и отдают их Нукве. И мы всегда говорим: внешняя сторона миров - это сосуды, тело и Нефеш; внутренняя же сторона миров - это десять сфирот Руаха, то есть «изнутри», сокрытым путём Ацилута, как сказано на листе 13. Ибо души (нешамот) - это Человек... из этого следует: «Человек Ацилута» - это внут-

реннее, имя М"А «изнутри», называемое «десятью сфирот». Ангелы же - из внешней стороны, это тело и Нефеш. И это «тело Элоким» иногда спускается в БЕ"А (миры Бриа, Йецира, Асия) и там облачается и украшается теми одеяниями, чтобы красоваться перед Мужем и сказать: *«Смотри, каких великих я возрастила»*. Поскольку точки-гласные - это отражённый свет, они всегда поднимаются в тайне «Зарка» и т.д.

Это из рукописи рава (Аризалья), да будет память его благословенна, и он упоминает в ней вышеупомянутое толкование.

# Алеф-Мем-Шин, БеГаД КаФРаТ и т.д.

Из написанного выше известно, что **Алеф-Мем-Шин** (АМ"Ш) - это три первых сфирот, которые суть основы для семи нижних. А **БеГаД КаФРаТ** (ב ג ד ה ו ז ח ט י כ ל) - это семь нижних, поскольку в них есть Суд (дин) и Милосердие (рахамим), то есть прямой свет (ор яшар) и отражённый свет (ор хозер), которые суть аспекты их самих и аспект Малхут. Поэтому они двойные (кфулот). Двенадцать простых букв (юд-бет пшутот) - это только сфира Тиферет, которая сама есть одна из семи двойных, разделённая на двенадцать частей... Смысл числа 12 в том, что все семь нижних укоренены в теле, которое есть Тиферет. Будучи удвоенными вместе с самой Тиферет, их стало бы 14, но шесть нижних, помимо Тиферет, в их двойном аспекте, составляют 12. Выходит, что сама Тиферет имеет два аспекта (она - буква «реш» из БеГаД КаФРаТ и она двойная), и, кроме того, в ней есть 12 корней остальных шести нижних (двойных), которые включены в Тиферет. Эти 12 простых называются в «*Сефер Йецира*» «12 диагональных границ» (юд-бет гвулей алахсон), поскольку они суть аспект семи нижних двойных, укоренённых в Тиферет. Затем они должны быть изображены там в виде границ и диагоналей: одна часть, одна граница в ней будет

простирается по диагонали к сфере Хесед; вторая часть и граница будет направлена к сфере Гвура, и так далее. Чтобы эти 12 частей Тиферет были обращены к тем шести сфирот, которые являются их корнями, и питались от них. Например, аспект Хеседа в Тиферет должен быть на правой линии Тиферет, в начале линии, и он разделён на две удвоенные части... А в конце правой линии Тиферет будут две части Нецах, и так далее.

Знай, что и в Йесод есть аспект этих 12 диагональных границ, ибо все семь нижних должны быть укоренены в нём, в тайне стиха: «*Вот родословие Яакова: Йосеф...*» (Бытие 37:2). Это тайна «и зывали они друг к другу» (Йешайя 6:3) - 12 в 12 в Тиферет и Йесод. Эти 12 диагональных границ в Йесод - это аспект 12 созвездий (мазалот) и аспект 7 планет, то есть семь нижних сами по себе, а не их обобщение в Йесод. И то, что их 12 простых, - потому что они суть аспект семи нижних, обозначенных в Тиферет или в Йесод как двойные; поэтому их число - 12: ведь шесть удвоенных - это 12 простых, потому они не двойные, а только простые.

Общее правило: в десяти сфирот есть десять букв - по одной букве на каждую сфиру, и они расположены в порядке: **Алеф** - Кетер (первая буква алфавита), **Тав** - Малхут (последняя буква алфавита). И так, буква **Далет** - в Тиферет, и в этой Тиферет есть 12 простых букв, которые суть аспект шести удвоенных букв. Как сказано в главе «Пекудей» о «чертоге желанья» (хейхаль ха-рацон), который включает в себя

шесть других чертогов, то есть шесть удвоенных, и они суть 12 в тайне «Вав» (числовое значение  $6+6=12$ ), ибо Тиферет называется «Вав».

Буквы - это аспекты, эманированные из сущности сфирот. Тайна же **Малхут** и сочетаний (церуфим) в десяти сфирот такова: все силы действуют только через возвращение и соединение со своими корнями, и тогда они привлекают обильное и сильное влияние, чтобы действовать мощно. И это тайна «воцарил букву» - ибо Он связал и соединил её с её корнем, и тогда произвёл из неё одно действие. Десять букв, включающие все 22, - это АМ"Ш (алеф, мем, шин) и БеГаД КаФРаТ, соответственно десяти сфирот по порядку. 12 простых - это 12 границ. Тайна АМ"Ш, Йуд-Хей-Вав и Алеф-Йуд-Нун - это три первых сфирот. Причина того, что в АМ"Ш первой стоит буква Алеф, в том, что всё состоит из огня, воды и духа, и главное - дух, то есть буква Мем. Поэтому в мужском аспекте порядок: дух, вода, огонь, ибо дух превыше всего, за ним - вода (Хесед), и затем - огонь (суд). Это АМ"Ш. А в женском аспекте - наоборот: снизу вверх: огонь, вода, и т.д. И когда воцаряет букву Мем... и т.д. Так как Милость - это совершенное милосердие от духа, который уравновешен, Мем предшествует Алеф. В женском же аспекте наоборот...

Ниже, с Божьей помощью, мы объясним порядок Абы и Имы (Отец и Мать) и их сущность, и там будет сказано, что Аба включает десять сфирот, так же как и ЗО"Н включа-

ют десять сфирот. Подобно тому как З"А, называемый «Израэль», включает десять сфирот и делится на два (соответственно Лее и Рахели), как объяснено у нас, и ноги Леи - до первой трети Тиферет З"А, которая на его груди... а голова Рахели начинается оттуда и ниже. Так и в Абе и Име: каждый из них делится на две части. Соотнеся всё это в одном аспекте, обнаружим, что глава «Израэль Саба и Твуна» находится в груди, в аспекте Тиферет высших Абы и Имы.

Вернёмся к прерванной теме и скажем о порядке нисхождения семи сосудов «царей» (мелаким), как они разбились и спустились. Выше мы говорили, что сначала вышли все сосуды, а затем все светá, включённые в Кетер, потом - все в Хохме, потом - все в Бине. И тогда эти семь царей были во чреве Бины, как зародыш в утробе матери. Объясним их выход.

Выше объяснялось, что Адам Первый своими действиями вызвал возвращение ЗО"Н «лицом к лицу»; до его сотворения ЗО"Н были «спина к спине». Знай, что невозможно произвести никакой зивуг, даже в аспекте «спина к спине», кроме как посредством заповедей и добрых дел нижних. Однако до сотворения Адама Первого, при эманации, по необходимости самый первый зивуг произошёл сам собою, не через (человека), ибо Адама ещё не было до этого зивуга. Но он был лишь в аспекте «спина к спине». Когда же родился Адам Первый посредством того зивуга, он возвратил их «лицом к лицу». И теперь все аспекты, даже аспект зивуга «спи-

на к спине», происходят через нас (как объяснено в тайне «благословения праотцев»). Однако всё это относится лишь к З"А. Но Аба и Има не нуждались в действиях человека, ибо сами по себе, без Адама Первого, обратились «лицом к лицу». Об этом первом зивуге, до сотворения Адама, многократно говорится в Зохаре: «*Когда возшло желание сотворить мир...*» (Зохар). То есть тогда ещё не было пробуждения снизу, но само собою возшло такое желание; это было необходимо, ибо не было человека. Поэтому низшие света поднимались вверх как «женские воды» (ма"н) вместо того, что совершают ныне души праведников, поднимающиеся в тайне «ма"н». И это смысл слов: «*Когда возшло*» (Зохар) - то есть подъём «ма"н»; ибо тогда они поднимались не через действия нижних.

# Объяснение о «царях» (мелахим)

Адам Кадмон (А"К) включает в себя (в своей сущности) А"Б (72), Са"Г (63), М"А (45) и Бо"Н (52). И каждое из этих четырёх включает (в свою очередь) все четыре. Из него вовне также выходят светá, являющиеся «ветвями». А"Б находится в его мозгах, соответствуя Арих Анпину (А"А) и Аббе мира Ацилут; а выше его черепа есть в нём подобие аспекта Атик мира Ацилут. Его Са"Г простирается от уха и ниже до пупка и соответствует Бине мира Ацилут. Таков же принцип (во внутреннем аспекте)... в светах, исходящих из его тела, как упоминалось. Ибо волосы его головы - до краёв М"Б (42); волосы же его бороды - от уха, носа, рта - до краёв Са"Г, в которые включены Аба ве-Има. От его губ Бина М"А взяла после исправления (тиккун) то, что есть Са"Г, включающее их обоих, и они включены в истечение (мазаль) бороды А"А. Глубоко пойми это, ибо так и здесь. Тогда Са"Г ещё простирался до Малхут А"К. А затем, когда (А"К) пожелал вывести М"А и Бо"Н, которые суть ветви З"А, произошёл зивуг А"Б с внутренним Са"Г (которые суть Хохма и Бина в прямом смысле). Тогда был сотворён мир в мере суда, и сначала вышла дочь - имя Бо"Н, в лицевой части А"К. А затем - его ветви вовне, через глаз, от пупка А"К и ниже. Но ветви, вышедшие вовне, не могли устоять, пока (А"К) снова не совершил зивуг и не породил сыновей.

(Примечание из других источников: Мы нашли М"А, и по словам Мазая, это тайна Бо"Н от М"А, то есть аспект Зеир Анпина в А"К. Потому он назван «Царём», царём «Хадар» (Великолепным). И большое доказательство этому - сказанное: «Царь восьмой». И нет... обрезание, на восьмой день... придаёт «великолепие»... и т.д.)

Это имя Бо"Н внутри и вовне, и это - милосердие, и мир устоялся. Как сказали наши учителя на стих: «*В день сотворения Господом Богом земли и неба*» (Бытие 2:4). И пойми, хотя существование мира - это лишь семь нижних (сфирот). Но сначала это были семь женских (аспектов) со стороны су-отсада, то есть имя Бо"Н, (составляющее) ЗО"Н. А затем - ящие мужские ЗО"Н из имени М"А. И всё это, М"А и Бо"Н, называется «миром...».

-тсевзи При выходе имени Бо"Н (которое есть суды) - но, что в каждом из четырёх (имён) содержатся все четыре. Са"Г, как мы уже разъясняли, - суть А"Б, Са"Г, М"А, Бо"Н, которые называются ТаНТ"А (таамим, некудот, тагин, оти-ёт), и все они включены в десять сфирот «связанных» (Аку-юлквим). Смотри там и найдёшь это. Так и в имени Бо"Н - чены все четыре. А ты уже знаешь, что эти четыре включают -укен)десять сфирот. Итак, имя Бо"Н включает десять точек дот) и четыре аспекта. Но по истине - их пять, ибо Кетер выше их, и с ним - пять парцуфим, включающих десять сфирот, как известно. И в каждом из пяти парцуфим есть полные десять сфирот. Сначала вышла первая точка - Кетер дэ-

Бо"Н, и она включала десять сфирот. Вышли все её десять сфирот, включённые в её сосуд Кетера, то есть в Кетер дэ-Кетер. Там остался свет Кетера, а девять светов вернулись и спустились в сосуд Хохмы дэ-Кетер, и там остался свет Хохмы. Затем восемь светов спустились в сосуд Бины. Затем вышел свет в сосуд Даат, и он разбился: свет поднялся вверх, а сосуд упал вниз. Затем спустился свет Хесед (с семью включёнными светами) в сосуд Хесед - и разбился; свет его поднялся вверх, а сосуд упал вниз. Затем вышел свет Ггура (с шестью включёнными светами), и с ним произошло то же. И -о~~н~~а~~к~~ вплоть до самой нижней - Малхут дэ-Кетер дэ-Бо"Н, тора~~я~~ тоже разбилась, и с ней случилось то же. Итак, смерть -ж~~и~~семи царей произошла в Кетер дэ-Бо"Н - то есть в семи них сфирот этого Кетера.

-ю~~л~~к~~а~~ Затем вышла вторая точка - Хохма дэ-Бо"Н, также чавшая десять сфирот, и с ней произошло то же, что и с Кетером. Её Кетер, Хохма, Бина вышли и не разбились, а с выходом Даат начали разбиваться. (И так завершились три первых точки этой ступени, то есть семь царей...) Третья точка - Бина, также включавшая десять сфирот, и с ней произошло как с двумя первыми: её три первых сфирот остались целы, а шесть нижних, начиная с её Даат, разбились. (Примечание Цемаха: И это нужно понять... светá упали... и осталось... как в эманации Ацилут...)

Затем вышли семь точек Бо"Н, которые суть (всего лишь) две точки, как известно. Это - З"А дэ-Бо"Н. Каждая точка

из этих двух также включала десять сфирот, и они упали и разбились, как описано выше. Итак, и в целом, и в частности с ними произошло одно. Ибо в целом семь точек Бо"Н, которые по сути есть лишь две точки, - все разбились. Но есть разница: в трёх первых точках каждая точка вышла как десять точек, и в каждой из этих десяти три первые остались целы, а семь нижних разбились. Однако пять нижних точек - обобщающих семь нижних Бо"Н) не вышли как один суд, подобно трём первым точкам. Но в четвёртой точке, соответствующей З"А Бо"Н, три первых сфирот Бо"Н (в нём) остались как один обобщающий аспект Бо"Н, который есть корень «сыновей». А от пятой точки, Малхут Бо"Н, остались также пять последних (сфирот), бывших выше, по образцу З"А. И вышел лишь её Кетер. Из этого пойми, почему их семь, а по сути - лишь две точки.

Итак, в трёх первых точках (некудот) общего имени Бо"Н (52) и в двух последних точках общего имени Бо"Н, которые - ибзарут аспект семи нижних общего Бо"Н, - во всех них произошло одинаково: (разбились) только семь нижних. Однако есть разница: в трёх первых точках вышли вместе с тремя первыми (сфирот) каждой точки, и они не разбились. Но в двух нижних точках, которые суть обобщение семи, три первых сфирот каждой из этих точек не вышли вовсе.

- живнай: хотя мы сказали, что в общем Бо"Н две его точки, то есть обобщение семи царей, их десять первых (сфирот) совсем не вышли, - точно так же в каждом из семи

царей трёх первых точек общего Бо"Н частные три первых сфирот самих семи царей не вышли и остались в их Бине, в самой той точке. И не удивляйся, как могли выйти нижние после разбиения верхних, и почему три первых в каждой из пяти точек не разбились, а семь нижних первых точек разбились? Ответ: в каждой точке есть свет определённого рода, действующий в соответствии с уровнем этой точки. Свет трёх первых был способен вместиться, а семь нижних не могли вместить. Так было в каждой точке.

Затем (А"К) снова совершил зивуг: А"Б (72) с Са"Г (63) А"К, которые суть Хохма и Бина в нём, и породили сына - мужской аспект, имя М"А (45) истинного лица. И тогда (свет) спустился от пупка А"К и ниже. (Примечание Цемаха: Хотя они вышли через лоб (мецах), главное озарение для вскармливания, что от... и ниже).

Теперь, когда завершились четыре аспекта: А"Б, Са"Г, -опуМ"А, Бо"Н А"К - корни внутри и вовне, которые суть мянутые ветви, - начинается исправление (тиккун) с Атик Йомин и Арих Анпин (А"А). Начнём с исправления Атик, а затем поговорим об А"А. Ибо из семи нижних, с которых началось разбиение, три первых (сфиры), оставшиеся там, начали исправляться - это аспект головы (риша), волос (сарот) и отверстий (некавим). Тогда свет, исходивший от них, уменьшился, и появилась сила у семи нижних исправиться - в аспекте сосудов тела (гуфа), ограничений (миутим) и экранов (масахим), подобно голове. Всё это совершилось в ас-

-длекте Бо"Н Малхут А"А. Тогда сила мужского начала ура) А"А, то есть нового М"А, подействовала так: сначала соединились три первых сфирот М"А А"А с тремя первыми сфирот Бо"Н А"А (которые не разбились), и (М"А) инидеосирнял семь нижних Бо"Н Нуквы А"А, и к ним лись семь нижних М"А мужского начала А"А, и исправился сосуд. Затем совершили зивуг Зо"Н (Зеир и Нуква) - семь ифс нижних А"А из М"А и Бо"Н, и исправились три первых рот Хохмы Бо"Н в М"А. Тогда три первых исправили семь нижних А"А (аспектов) М"А и Бо"Н. И так - до завершения десяти сфирот, которые суть пять парцуфим Ацилута. Тогда они называются «крапчатые» (берудим), ибо «прежнее» - это Бо"Н, а «крапчатое» - М"А, и «сын» (бен) - вместе.

Однако они не могут исправиться окончательно до прихода Мессии (Машиаха). Ибо если бы они исправились полностью, то исправленными были бы десять сфирот М"А и -салго также десять сфирот Бо"Н. Но этого не произошло. но данному трактату: Атик взял весь Кетер М"А и лишь пять -оло первых сфирот Кетера Бо"Н; Аба взял Хохму Бо"Н и вину Бины Бо"Н, и так далее: аспект Бо"Н не смог полностью очиститься во всех своих частях каждого из них. Поэтому десять сфирот Бо"Н не сравнялись (с М"А).

## **О Ма"А и Бо**

"

## **Н, новом и старом, и о 320 и 288 искрах**

-равнай, что помимо Ма"А (45) и Бо"Н (52) в каждом

дуфе, в каждой сфере есть аспект мужского и женского начала. И Бо"Н дэ-некудот - весь от Ма"А, и выше их... ский аспект - это аспект Малхут, как «венец»... Все они - рацот Ма"А: десять аспектов; и все от Бо"Н: семь малхуёт -таркВтвенных аспектов). Эти Ма"А и Бо"Н называются... це: каждый парцуф включает Ма"А и Бо"Н. Кроме того, есть аспекты Кетера, Хохмы и Даат, и три аспекта суть Ма"А и Бо"Н. Женские же аспекты, Бина и Малхут, также содержат Ма"А и Бо"Н. И так - в каждом из пяти парцуфим: каждый включает Ма"А и Бо"Н.

При выходе мира Некудим (Точек) вышли все пять парцуфим, каждый состоящий из десяти сфирот. Известно, что -нежумя Бо"Н, охватывающее все части, - это аспект Нуквы ского начала) Адама Кадмона (А"К). А новое имя Ма"А, охватывающее все части, - это аспект Зеира (мужского начала) А"К. Поэтому все точки (некудот) называются «царями» (мелакхим), ибо все они - аспект Бо"Н, то есть общей Малхут. ...Имя Бо"Н включает и женский аспект Кетера и -авхХохмы, и мужской аспект Зеира... через Ма"А и Бо"Н, тывающие все части каждого парцуфа.

-тЖогда же начали эманировать части от имени Бо"Н в дельности, включая Атик, Арих Анпин и ЗО"Н, - почему потребовалось нисхождение сосудов Атик в БЕ"А (Бриа, Йецира, Асия)? По моему мнению, спустились лишь три аспекта сосудов, но не сами «глифы» (оболочки). Ибо все сосуды, от Хеседа и выше, спустились... И смотри (как написано на ли-

сте 66): «Облачения Малхут А"К, оттуда спустились и распространились...» и т.д.

Так они спускались один под другим до окончания мира Ацилут. Затем вышли светá Бо"Н - все частные светá Бо"Н во всех деталях Ацилут. Сначала вышел Кетер Атик Ацилут, и девять включённых... все светá, и устояли. Затем вышла Бина Атик, и с нею все прочие светá, и устояли. Затем вышли семь нижних Атик, распространившись... пять в своём сосуде, и в нём содержались все остальные светá. Там произошло разбиение: внутренняя сторона сосуда упала в Бриа, внешняя - в (более низкий) сосуд... а внешняя внешнего - в Асия. Затем оставшийся свет остался без сосуда, а прочие светá спустились в сосуд шести, все пять нижних, и он тоже разбился. Свет же, не разбившийся, остался без облачения, а остальные светá спустились вниз. И так далее, пока не завершились семь его нижних.

Затем (свет) вошёл в Кетер Арих Анпина в его сосуде, и т.д., включив прочие светá, по подобию Атик, и устояли. Спустились прочие светá в сосуд Хохмы Арих Анпина, и устояли. Спустились прочие светá в сосуд Бины Арих Анпина, и устояли. Затем спустились прочие светá четырёх нижних в пять сосудов... и разбились, и упали в БЕ"А. Спустились прочие светá в два сосуда из семи нижних, разбились и упали в БЕ"А. И так далее, как описано выше.

Знай, что вверху, в Атик и Арих Анпин, не было разрешения... говорить... всё... здесь же, снизу. И сказано, что спусти-

лись все пять нижних, и передняя, и задняя сторона, в БЕ"А. Даже только задние стороны Арих Анпина, через которые передние стороны спускаются... вниз, в конце, но не в Бриа. Поэтому нет в них... лишь спуск... И так же, как в... Ацилут, именно в Хохме Арих Анпина, три первых сфирот не вышли, но были включены в Хая, а вышли лишь семь нижних от Даат и ниже. Все они вышли из Бины в Зеир в обобщении через Хая... И все пять умерли - и передняя, и задняя сторона - и упали в БЕ"А. Затем вышла Нуква З"А - Малхут... Затем вышел также Ма"А и соединился с Бо"Н в каждой сфере, во всех частностях. В целом же: в каждом есть десять сфирот Ма"А и Бо"Н в каждом аспекте.

Внизу же, в Арих Анпине, не так... Поэтому вся правая сторона была только Ма"А, а вся левая - только Бо"Н. Или -жумке правая сторона включает Ма"А и Бо"Н, и оба ониские, со стороны Ма"А, а их порождения - женские, от Ма"А и Бо"Н (смотри в конце листа). И нуждается в дальнейшем изучении. И так же в Атик: мужское и женское начала в аспекте лица (паним), как известно. (Порядок этот - только в Атик, как известно, и различие в разделении таково: в Атик Бо"Н от него - это Ма"А, а в Ма"А того, что в нём, - сила Бо"Н. В этом преимущество Атик над всеми - в нём Ма"А и Арих Анпин полностью из Ма"А и Бо"Н. Смотри там).

Итак, семь нижних (сфирот) в каждом парцуфе из аспекта парцуфим мира Ма"А (45) - это «семь царей». Таким образом, там есть дважды семь царей. И каждый из этих аспектов

имеет переднюю (паним) и заднюю (ахор) сторону, а также задняя сторона и всё из аспекта Бо"Н (52). И каждый из этих царей состоит из десяти сфирот. Вся совокупность каждого из четырёх аспектов - это имя АВА"Я данной сферы, которое есть аспект обобщения сферы. И каждый из них, как четыре парцуфа, состоит из десяти аспектов. И каждый аспект называется «девять частей»: один - лицо, другой - изнанка. Итак, в каждом из этих царей есть шесть царей, и ещё одна сфера, составленная из четырёх сфирот, как сказано. И каждая из них включает десять, как сказано. Выходит, сорок частных имён в каждом царе. И множество аспектов сосудов: внешних... внутреннее и внешнее... Искры, там, имя Бо"Н - частные бытия, которые суть корень для всего. Частей - 288 (РаПа"Х). Итак, 288 частей есть в семи царях Некудим, и 288 в семи царях Хая, и 288 в семи царях Бина, и 288 - в Арих Анпин, и 288 - в Атик. И двадцать частей - это корень всех пяти царей Нуквы, что от З"А и т.д. Итак, образуется 280, 280 и т.д. И не разбились десять бытий... - один царь от Бо"Н и царь «Хадар» (Великолепный). Знай, что аспект царей не вышел... лишь пять малхуёт (царственностей) из внешних и внутренних аспектов, а именно: малхуёт Нецах-Ход-Йесод и Хесед-Гвур-Тиферет. Поэтому цари называются «точками» (некудот), ибо точка (некуда) - это Малхут, как сказано. И более того: эти сфирот не были облачены друг в друга, не были связаны вместе. И также не были разделены на линии: всё милосердие - к правой линии, а все строгости - к левой

линии. И разделяясь внизу, каждая из них была обособлена сама по себе. Поэтому они умерли, пока не облачились друг в друга. И так же посредством линий они устояли.

Знай, что цари вышли сначала в аспекте кругов (игулим), там, где имя Бо"Н, имя Бо"Н семи царей. И также аспект Нефеш царей - это имя Бо"Н... пять царей, в которых есть Бо"Н, ибо шесть малхуёт, там Зеир, и т.д. Есть Малхут... и потому они не устояли. А затем, во время исправления (тиккун), вышел восьмой царь - это «Хадар», и это Йесод. Как известно, он выше пяти царей. Остальные же восемь малхуёт - все они были в Зо"Н. Потому они вышли в конце своих исправлений, в тайне «жена окружит мужа» (некева тесовев гавер). И затем вышел «Хадар», включённый в пять нижних. И он соответствовал... всё... в имени АВА"Я... И так, сейчас есть семь царей... Один из понимающих «Хадар», и все включены в него, как тайна нижнего - «Менаше». И это тайна «сынов Менаше». И смотри об этом в написанном. «Хадар», включающий шесть оконечностей (вав кацавот), называется Ма"А, и это дух (руах), и это формирующий, и это мужчина и женщина. Когда завершилась Малхут, она вышла последней, и была царём... и умерла. И взяла семь... семь малхуёт... И сфера Малхут, Нуква З"А, - это те цари, что вышли первыми и умерли. А затем вышли аспекты... называемые «Хадар». И вышли... Нуквы, называемые... И два этих аспекта - это прямота (йошер), путь прочный, и потому называется «Адам», как известно. Называется имя Ма"А...

Однако мужское начало Атик образовалось из аспекта Ма"А. И их положение таково: в каждом из них есть лицо и изнанка. Итак, женщина и мужчина прилепились спиной к спине (ахор бе-ахор). И лицо мужчины осталось открытым с одной стороны, а лицо женщины - с другой стороны, а обе их спины слиты вместе. Тогда лицо Нуквы стало изнанкой по отношению к лицу мужского начала, которые называются «лицом» в их пути. Однако всё это - в одном парцуфе. Это лицо и изнанка, это мужчина и женщина.

# Врата Арих Анпина

Нуква (женское начало) Арих Анпина (А"А) отображена из имени Бо"Н: это лишь пять нижних сфирот Кетера дэ-Бо"Н. Мужское же начало (дхура) образовалось из Хохмы, полностью из имени Ма"А. Их же состояние и положение таково: муж и жена - суть один парцуф, как в Атик. Но муж взял правую сторону со своими лицом и задом; жена взяла левую сторону со своими лицом и задом. В этом - большая разделённость и обособленность, чем в Атик. Ибо там, в каждой стороне, правой и левой, муж и жена соединены спиной к спине, как упомянуто. А в Арих Анпине муж отделён от жены: весь перед и зад мужского начала - на правой стороне, а перед и зад женского - на левой. Однако они соединены в одном теле. Итак, в А"А большее разделение, чем в Атик: его мужское начало отделено от его женского.

Мохин (мозги) А"А образуются посредством НЭХ"И (Нецах, Ход, Йесод) Атик. Тогда Йесод Атик, в котором есть аспект Даат А"А (хасадим Ма"А и гвурот Бо"Н), стоит в груди (хазе) А"А и там оканчивается. Хасадим Ма"А из Даат А"А выходят из Йесод Атик и распространяются по правой линии А"А, которая есть мужское начало, как упомянуто. Также выходят гвурот и распространяются по левой линии А"А, ибо это женское начало. Получается, что в Йесод А"А, поскольку это средняя линия, должны собраться муж-

ские и женские светá - то есть пять хасадим Ма"А и пять гвурот Бо"Н. Однако, хотя в каждом из Ма"А и Бо"Н есть -асвои 43 (гвурот?)... Поскольку Ма"А и Бо"Н А"А, то есть ми муж и жена, соединены в одном парцуфе, постольку «хет-гимель» (хесед-гвурá?) от Ма"А называются лишь «пять хасадим», а от Бо"Н - «пять гвурот». Но в двух линиях, вой и левой А"А, это не так: там хасадим Ма"А - в правой, а гвурот Ма"А - в левой.

# Врата Абы и Имы

Аба (Отец) отобран из имени Бо"Н: семь нижних Хохмы -идэ-Бо"Н. Има (Мать) - семь нижних Бины дэ-Бо"Н. А их ца? Аба ве-Има взяли? Бину дэ-Ма"А. Аба ве-Има разделились на четыре парцуфа: Аба разделился на Абу и Израэль Саба; Има - на Бину и Твуну. Их мохин образуются посредством Хесед-Гвура-Тиферет (ХаГа"Т) А"А, внутри которых - НэХ"И Атик (что суть мохин А"А). Тогда Аба и Израэль Саба стоят один под другим в правой линии А"А, где хасадим Ма"А А"А, внутри мужского начала А"А. Има и Твуна - одна под другой в левой линии А"А, ибо там женское начало А"А... в Хохме... гвурот Бо"Н. Их мохин образуются через зивуг (соитие) восьмого истечения (мазаль хет) с тринадцатым истечением (мазаль йуд-гимель): один - мужское, другая - женское, и так создаются мохин.

Итак, Ма"А Абы - это для Абы, а Бо"Н Абы - для Нуквы Абы, называемой «Бина», в тайне «Сын в Хохме» (и это сила -емИМа"А, а за ней - Бо"Н, Йуд-Хей). И это буква Йуд (י) в -увТни. Ма"А Имы - для Израэль Саба, а Бо"Н Имы - для ны, в тайне «и мудрый в Бине», и это буква Хей (ה) в имени. Итак, Аба и Израэль Саба - всецело Ма"А; Бина и Твуна - всецело Бо"Н. Ибо двое первых - на правой стороне А"А, где хасадим Ма"А; а двое последних - на левой стороне А"А, где -идеоСвурот Бо"Н. Смотри в другом месте, как Бина Абы

няется с Имой. Согласно толкованию о 288 искрах (РаПа"Х ницоцин), в Абе и Име есть лицо и затылок. Эти затылок и лицо делятся на два аспекта: первый - лицо и затылок девяти высших сфирот в них, имеющих лицо и затылок; второй - их Малхут, имеющая лицо и затылок.

Объясним природу Имы, а от неё сделаешь вывод об Абе. Има обладает десятью сфирот. Девять её первых сфирот имеют лицо и затылок и занимают весь рост Высшей Имы. Затем Малхут, начинающаяся от её груди и ниже, облачает... Итак, в самой Име раскрываются лишь шесть её первых сфирот. Поскольку эта Има - это «Вав-Далет» (В"Д) наполнения буквы Йуд имени АВА"Я, в тайне «Сын в Хохме», каждая из шести первых сфирот включает десять. Остальные же четыре (Далет) называются «сокрытыми» (стума). Четыре нижних сфирот её называются по имени её Малхут, ибо они суть её мохин и образуют часть её тела. Ведь «Вав-Далет» наполнения Йуд имени АВА"Я - это Высшая Има: Вав (ו) - Има (имеет голову, указывая на десять сфирот), Далет (ד) - её Малхут, и в них облачаются нижние сфироты Имы. Поэтому это не две буквы Далет, а одна Далет... И они спустились в своей полноте. Эта Далет наполнения Йуд, которая есть Малхут Имы, - это полные десять сфирот. Но поскольку весь их объём - лишь четыре низшие (сфиры) Имы, облачающиеся в неё как мохин, то все её десять сфирот называются «Далет» - по четырём её мохин, которые суть четыре нижних сфирот Имы.

Также, смысл этой Далет известен: высший никогда не облачается в низшего целиком, а лишь своими задними сторонами (ахораим), и они становятся внутренним для низшего. И известно, что облачается в низшего лишь его Малхут. Итак, задние стороны Малхут Высшей Имы облачаются в Твуну и становятся там «лицом». Глубоко пойми это. Задние стороны Хохмы и Бины Малхут Имы - это 544 (тав-куф-мем-далет), то есть имя Э-Ке"Йе (ק"ך) в квадрате (рибуа): Алеф, Алеф-Хей, Алеф-Хей-Йуд, Алеф-Хей-Йуд-Хей, что в сумме 544. И две тысячи 156 (бет алафим кав-нун-вав) - это Кетер, Хохма, Бина задних сторон Малхут Имы. Они-то и есть аспект самих «лиц» Кетера, Хохмы, Бины Твуны. Это - аспект имени Э-Ке"Йе (внутренний), а напротив него - аспект Элоким (внешний). Итак, эта Далет наполнения Йуд - это задние стороны Малхут Имы в аспекте её Кетера, Хохмы, Бины, которые суть мохин Твуны...

Итак, эта «Хей-Далет» (ך"ד) - это... Има, у которой есть лицо и затылок во всех десяти сфирот... И «Далет», то есть Малхут Имы, имеет десять лиц и десять затылков. В каждом из них - два вида имён: одно - от Э-Ке"Йе, другое - от Элоким... Внутреннее - Э-Ке"Йе (в лице - квадратом, в затылке - ?). Внешнее же облачение - имя Элоким: в лице - простыми буквами, в затылке - ... Даже в Малхут... В общем: в букве Йуд наполнения Йуд - внутреннее Э-Ке"Йе как лицо, и зад - от имени Элоким (лицо и затылок). И в Име... Так же в букве Далет наполнения Йуд: внутреннее Э-Ке"Йе как лицо, и зад

- внешнее Элоким (лицо и затылок). И это в тайне... букв, в числовом значении...

Что же касается форм... это в период взросления (гад-лут)... подобно тому, что известно об образе (целем) З"А, который состоит из трёх... трёх животных... Эти мохин - два... первых... ? от затылков... «248» (РаМа"Х) Имы. И это - буква Далет наполнения Йуд, как упомянуто... Внутри... облачаются... сущности... к Малхут Имы... Когда они... образ (целем)... потом... приходят ей... мохин в Иму... для Твуны... и они облачаются в... через задние стороны... Образ мохин - внутреннее. Однако надо знать, что... это когда Бина и Твуна включены друг в друга... Пять первых... называемые «Твуна», поднимаются вверх... буквы Далет наполнения Йуд... форма Хей (ה) - это... Нефеш задних сторон... спускается вниз, а пять первых... остаются наверху... «паря над птенцами»... Это... в тайне «парящих»... лишённые мохин... но в отделении есть у неё внутренние мохин.

Вернёмся к порядку, как распространяются Нефеш Бина и Твуна. Свет задних сторон... спускается внутрь Твуны. И тогда... делается... сама эта Твуна, в точности так, что... самой Малхут Бины... сами задние стороны Малхут Бины - суть сами же аспект лица... Четыре первых задних стороны Малхут Бины... становятся внутренними Твуны, а шесть конечностей задних сторон Малхут Имы - это сами шесть конечностей лица Твуны. Итак, когда Твуна поднимается включиться в Бину в один парцуф, лицо Твуны становится

затылком для Малхут Бины. Так и наверху, в Бине, были затылки из аспекта Элоким. Все лица в аспекте лица и затылка - от имени Э-Ке"Йе. Внешнее же в аспекте лица и затылка - от имени... замена Э-Ке"Йе... Тогда это... светит во внешнем, называемом Элоким. Ибо оно включает все Элоким: это 120 сочетаний (царофим), и они делятся: 4 раза по 30 - вот 120. -иИ также Бо"Ху (בּוֹחַ), распространяясь... из них... это ния... Смысл: в Малхут Бины, называемой «Ламед-Ламед»... строгости, поскольку она... в четырёх нижних Бины, там в её внешнем аспекте - 120 сочетаний Элоким. Тогда из них распространяется свечение Бо"Ху (Ми"Л?) и делится на четыре... и 30 изгнаний? в Тиферет - 30; в Нецах - 30; в Ход - 30; в Йесод - 30. И это от груди Бины и выше... И потом, подобно тому как задние стороны Э-Ке"Йе распространяются, спускаются и становятся Твуной в аспекте лица, так и задние стороны Элоким Малхут Бины распространяются, спускаются и становятся Твуной в аспекте лица. Задние стороны Элоким Бины спускаются и становятся Твуной в аспекте лица. Задние стороны Элоким и Малхут Бины спускаются и становятся... в Твуне... И также, подобно тому как есть... в Малхут её... Так и эти Элоким, называемые задними сторонами Твуны, тоже раскрываются лишь в четырёх нижних Твуны, где находится её Малхут. И ещё... в её Гвуре, так как Твуна нижняя, суды преобладают, но от её Гвуры... Тогда эти 120 сочетаний Элоким делятся на пять частей, соответственно пяти буквам имени Элоким (24... אלהים начинаются с Алеф,

24 - с... 24 - с... и т.д. Каждые 24 - это одно имя Элоким. Это пять имён Элоким, что составляет 120 (тав-ламед). А с Бо"Ху, светящим в них, - вот три (?) Твуна?

Итак, есть Бина и Твуна, первые... и эта Твуна... она от этой Бины и ниже, подобно Рахели и Лее. Хохма... две части. Эта первая Бина соединена с высшей частью Хохмы, и о них сказано: «в одном... выходят» и т.д., «и не разделяются во-век», как в *Идра Зута* (290а). А с Твуной и нижней частью Хохмы - не так, ибо временами... от груди и ниже... они разделяются. И эта Твуна... и ниже облачает З"А, в тайне его мохин. Об этих двух полостях Твуны... сказано: «и Твунами...». Но выше... что... три Твуны... в... две половины... разве это не один парцуф? Известно, что... Бина и также Твуна иногда включаются... в один... когда Твуна поднимается и включается в Бину, и Бина включается в Твуну. Зивуг же для порождения светá З"А, называемого «зачатие» (ибур), - это когда... спускается... и включается... Но первый... когда высшие Хохма и Бина облачаются в низшие Хохму и Бина... и внутри них включаются ХаГа"Т и НеХ"И... Так Зеир (Анпин) оказывается в Твуне, а не в Бине. И Твуна называется... ибо имя Э-Ке"Йе - в Бине. И в наполнении: есть простое (имя), его наполнение, и наполнение наполнения... (Алеф, Йуд, Нун) и (Алеф, Ламед, Пе, Нун)... каждое... называется «Высшая Има». Это два имени Э-Ке"Йе: «Ашер Э-Ке"Йе» (Который есть). Однако третье Э-Ке"Йе, о котором сказано: «Так скажи...» - Израилю: «Э-Ке"Йе (Суций) послал

меня к вам» (Шмот 3:14). «Э-Ке"Йе» - с наполнением «хей-ин»... только 25 букв. Поэтому сказано: «*Ко (так) скажи*» (25) и т.д. Наполнение наполнения... Если вычесть четыре простые буквы, останется... букв, с числовым значением «Э-Ке"Йе».

# Порядок (отношений) Бины и Твуны, по их устройению

-тамеВысшая Има (Мать) содержит одно имя АВА"Я с -ерией Са"Г (63). И это... от Абы, то есть имя АВА"Я с матрией А"Б (72). Огласовка этого имени Са"Г - ... Элоким (אלהים). Ибо Бина - это АВА"Я с огласовкой Элоким. Это имя АВА"Я делится на четыре аспекта, по четырём буквам: аспект с наполнением «йудин» (י"דוּי), аспект с наполнением «алефин» (אֶלְפִי) и аспект с наполнением «хейин» (חַיִּי). Аба же намекается в первой букве Хей (ח) общего имени... Это - полные десять сфирот. Буква Йуд (י) имени АВА"Я - как упоминалось. И Има, разделяясь на два аспекта, как написано, своим первым аспектом намекает на наполнение Йуд... общего имени. Первый аспект общего имени, обозначенный наполнением Йуд, называется Э-Ке"Йе (חַיִּי) с наполнением «йудин». Второй же аспект называется именем -иБ"Са"Г. Также первый аспект зовётся «Высшая Има» или «на», а второй - «Твуна».

Знай, что Бина - это девять первых сфирот. И подобно тому, как Рахель, Нуква З"А, хотя и является аспектом его Малхут, облачает его от груди и ниже, - так и эта Твуна, будучи Малхут, облачает Бину лишь от её груди и ниже. Знай также, что Бина обладает внутренним (пнинимают) и внешним

(хициониют), а Малхут её, именуемая Твуной, также имеет внутреннее и внешнее. Нет в мире вещи без внутреннего и внешнего. Но чтобы не удлинять, объясним природу Твуны, а от неё сделаешь вывод о Бине.

Объясним сейчас только аспект Малхут Бины, называемой «Твуна». Это имя Са"Г, включающее десять сфирот... во внутреннем и внешнем. Первые три из них - это три парцуфа: Кетер, Хохма, Бина (КаХа"Б). Они намекаются буквой Йуд (י) общего (имени). Эта первая буква Йуд имени Са"Г - это Бина в нём. ...подобно Атик в ней, и подобно трём первым в ней...

Итак, эта буква Йуд (наполнения) имеет три «хейин» (ה), ибо в форме буквы Хей - три линии. Буква Хей - это... часть: первая Хей - в трёх линиях: Кетер, Хохма, Бина. Она делится надвое: простая Йуд... основная. Далет же наполнения... Хей... одна... из линий: Хесед, Гвура, Тиферет (Ха-Га"Т)... средняя... И так же... - это шесть окончностей (Вав-делсо|Жацавот)... И затем Далет и Вав общего Са"Г... над ними... от наполнения Йуд Бины...

С их (внутренними) они также спускаются... из десяти -бвнутренних... Вав общего Са"Г (включающий) Твуну, лачается: десять внутренних частей - в первую букву Йуд наполнения, как сказано. Спускаются нижние (части) этого Вав. И внутренние... две половины буквы Йуд? - спускаются в верхние части этого Вав, включающего десять и тринадцать? Известно, что есть внутреннее и внешнее: 13 внут-

ренних и 13 внешних. И 13 внутренних становятся аспектом... первой буквы Йуд... внешнее - для двух частей наполнения... для внешнего и внутреннего, и так далее. Но знай: подобно тому, как у Зеир Анпина есть внутренние и окружающие мохин... так и здесь, Вав общего Са"Г - нее и окружающее, а два упомянутых внешних аспекта этого Вав... тоже являются внутренними внутри десяти нижних частей (их внутренностью). Однако внутреннее двух упомянутых частей также стало внутренним... внутри трёх... верхние части Вав... в аспекте окружающих... над другой Хей. И эта Хей становится... обобщением. Внешнее же Вав (то есть 13 частей) и внутреннее... вот, в этом Вав... сделано: сама она стала внешним... (это) внутреннее Бины, и внутреннее... для внутреннего Бины.

-бЗатем последняя буква Йуд общего Са"Г - это Малхут щего Са"Г. И она подобна первой Хей: средние - ХаГа"Т... в трёх линиях: КаХа"Б... Твуна же, будучи Малхут, облачает Бину от её груди и ниже. Три первых Твуны в Бине, - там -ерзачатие (ибур) З"А. Получается, что он точно облагает во Бины. Итак, зачатие - в Бине и Твуне, и в чреве Бины, которое есть Йесод Высшей Бины. В чреве Бины (в её Йесод) поднялись светá (орот); в Бине дэ-Твуна поднялись искры (ницоцот); в Йесод дэ-Твуна поднялись сосуды (келим). При выходе З"А в тайне рождения из Твуны он облачился... в Твуну вторую, которая есть третья Твуна, чья голова - в чреве, а Йесод первой Твуны (которая вторая) - тоже облачается

подобно тому, как первая Твуна облачает Бину. Понятие же «места разреза» (местом ха-хатах), то есть искр, разъясняется в связи с Рахелью и Леей в вопросе «*пята смирения*» (экеванва). Итак, когда мы говорим, что обе - Бина и Твуна - стали одним парцуфом, имеется в виду, что иногда первая Твуна, «Мать сыновей», спускается со своего места, чтобы «парить над птенцами», и становится одним парцуфом... Бины. Теперь же, когда она облачает её, всё - один парцуф. Из этого поймёшь также «парение матери над птенцами». Итак, сама первая Твуна и есть «парящая», ибо вторая Твуна становится -увТ\*Образом» (целем) З"А и зовётся прямо «З"А», а не на». И через неё он питается от первой Твуны.

# Искры светов, и искры, и сосуды

, которые были в тайне Бины, в месте разреза и в Йесоде Твуны

Представляется мне, что место разреза - это Йесод средней Твуны. Ибо похоже, что я слышал от моего учителя, блаженна его память, что сорок два высших облачились воистину внутрь Исраэль Саба и Твуны. И во чреве этой Твуны было зачатие. Поэтому, чтобы всё это уладить, представляется мне, что дело обстоит так: когда Твуна становится полным одеянием для Бины, выходит, что Бина облачила Ход и половину Йесода Арих Анпина. А на эту Бину облачилась Твуна. Однако не вся Бина вошла внутрь Твуны. Но вся Бина облачила Ход и левую половину Йесода Арих Анпина, и таков её постоянный рост. А также, прежде чем включились -иволоиНэ"Х Арих Анпина, ... Бина облачала Гтуру и левую Тиферет Арих Анпина. Твуна же облачает Бину лишь от груди и ниже. И там - три первых Твуны, облачающих чрево Бины. В трёх первых Твуны, в Бине, которая в Твуне, - там - албсачатие З"А. И получается, что он точно направлен и чает чрево Бины. Итак, зачатие - в Бине и в Твуне, и в чреве Бины, которое есть Йесод Высшей Бины. И вот, в чреве Бины, которое есть её Йесод, там поднялись светá. А в Бине Твуны поднялись искры. А в Йесоде Твуны поднялись сосу-албоды. И при выходе З"А в тайне рождения из Твуны он

чился ... в Твуну вторую, которая есть третья Твуна, чья голова в чреве, а Йесод первой Твуны (которая вторая) также облачается подобно тому, как первая Твуна облачает Бину. Что же касается понятия «место разреза», то это искры, и оно разъясняется применительно к Рахели и Лее в вопросе «*пята смирения*» (Мишлей 22:4). И выходит, что то, что мы говорим, что обе - Бина и Твуна - стали одним парцуфом, означает, что иногда первая Твуна, «Мать сыновей», спускается со своего места, чтобы парить над птенцами, и тогда она становится одним парцуфом ... Бины. Теперь же, когда она облачает её, всё - один парцуф. Уразумей это и найдёшь. И из этого поймёшь также парение матери над птенцами. И получается, что сама первая Твуна и есть парящая, ибо вторая Твуна становится образом (целем) З"А и зовётся прямо -увТкЗ"А», а не «Твуна». И через неё он питается от первой ны.

# Врата Зеир Анпина и его Нуквы

**Зеир Анпин** (З"А) был очищен из шести оконечностей (вав кацавот) имени Ма"А (45) и стал мужским началом, но... лишь из Бо"Н, помимо венцов (кетарим), и это - Малхут в нём. **Нуква** же была очищена из семи (нижних) Ма"А и семи (нижних) Бо"Н, помимо Кетера и мохин (мозгов). Ибо мохин - это два аспекта: НЭХ"И (Нецах, Ход, Йесод) Абы и НЭХ"И Имы. Аба излил четыре своих мохин, а Има излила четыре своих мохин от имени Бо"Н. Затем они поменялись так: Хохма от Ма"А и Хохма от Бо"Н - это Хохма и Бина (Ха"Б) образа (целем) Абы. Бина от Ма"А и Бина от Бо"Н - это Ха"Б образа Имы. Хасадим от Ма"А и Гвурот от Бо"Н - это Даат, включающий Хасадим и Гвурот (Ха"Г) образа Абы. -юачюлкв Гвурот от Ма"А и Гвурот от Бо"Н - это Даат, щий Ха"Г образа Имы. Причина того, что образ Абы - это Ха"Б (мужское и женское), и так же образ Имы - Ха"Б (мужское и женское, от Ма"А и Бо"Н), и Ха"Г Имы (мужское и женское, от Ма"А и Бо"Н), - в том, что иначе как бы они могли вступить в соитие: мужское с мужским или женское с женским? Пойми это. Поскольку же один Зеир облачает все НЭХ"И Абы и Имы, где правое и левое, - он один взял Ха"Г и -ачалбХа"Б от Ма"А и Бо"Н. Так же и Нуква, ибо она тоже ет Зеир, который облачает три стороны... А"А. Итак, во всех десяти сфирот нет никого, кто имел бы в себе Ма"А и Бо"Н в

мужском начале и Ма"А и Бо"Н в женском, кроме ЗО"Н, по упомянутой причине. Есть и другая причина с обобщением: во всех аспектах Атик, А"А и Аба ве-Има добавилось одно изменение в отношении их мужского и женского начала. Поэтому добавленное изменение в ЗО"Н таково: каждый из них -е~~ма~~боих включает Ма"А и Бо"Н. Ещё причина: наверху -тен лишь один мужской аспект, а женский включён в него. Поэтому мохин мужского начала - только Ма"А, а женского - только Бо"Н. Но Аба ве-Има - совершенные муж и жена, отдельные парцуфим, и каждый должен дать от своей части каждому из своих детей: и сыну (Бе"Н), и дочери (Ба"Т). И Ма"А... сын, то есть Зеир, наследует отцу и матери и берёт -ит~~Ма~~Ма"А и Бо"Н. А Малхут наследует Абу и Иму, в тайне ха: «*И перестроил Господь Бог ребро...*» (Бытие 2:22), и взя-аН~~я~~я Ма"А и Бо"Н. Смотри в главах «Пекудей» (251а) и со» (128), и поймёшь.

Каким образом семь царей - это ЗО"Н от Бо"Н? Затем вышли семь других царей от Ма"А - это мужские и женские ЗО"Н, также от Ма"А: шесть царей, а Мехейтаваэль - Нуква от Ма"А. Посредством их исправились первые семь. Совокупность этих (царей) от Ма"А называется «Хадар» и «Мехейтаваэль». По моему скромному мнению, конечно, вышли десять (сфирот) от Ма"А, но поскольку главное - лишь семь -осен~~ц~~арей от Бо"Н, они названы «семь» (шева). Но она, мненно, включает десять сфирот, ведь три первых - Атик, Арих Анпин и Аба ве-Има - исправлены посредством Ма"А.

(Примечание Цемаха: Из этого следует, что в каждом парцуфе вышел новый «Хадар», чтобы исправить семь высших каждого парцуфа). Также есть иное исправление, как сказано там же («Насо», 128, толкование 3): эти семь царей были в Абе ве-Име, в Зеире, и семь - в Нукве. И если так, то упомянутые семь - это все семь в каждом из трёх. Следовательно, и в А"А были семь первых царей в его семи оконечностях, и пришли семь других от Ма"А исправить их. И так же в Зеире, и так же в Нукве. Это ещё одно доказательство тому, что я писал выше: в одном Зеире есть и Ма"А, и Бо"Н; и в одной Нукве есть и Ма"А, и Бо"Н.

В другом месте ты поймёшь, как сам Зеир после исправления взял «Далет» (4) от умерших царей (то есть от Бо"Н) и Бо"Н Нуквы... Итак, несомненно, в Зеире есть Ма"А и -аБо"Н, и так же в Нукве - Ма"А и Бо"Н. Знай, что в том Ма"А есть Хасадим и Гвурот, то есть Ма"А и Бо"Н. И в самом Бо"Н есть хасадим от Ма"А. Ты уже знаешь, что обобщающий Ма"А, то есть «Хадар», включает А"Б (72), -юлкСа"Г (63), Ма"А, Бо"Н. И обобщающий Бо"Н также включает А"Б, Са"Г, Ма"А, Бо"Н - это и есть умершие цари. И в книге «Насо» (135а) объясняется, что четыре вида царей было в Абе ве-Име, в А"А, и в ЗО"Н - в каждом аспекте было семь царей.

Ты видишь, что есть четыре парцуфа, и в каждом есть Ма"А и Бо"Н. Но лишь первый парцуф - без Нуквы. А в четырёх остальных парцуфим каждый стал Нуквой для дру-

гого, хотя в каждом есть и Ма"А, и Бо"Н. Каким образом? Арих Анпин (А"А) - в нём есть Ма"А и Бо"Н, и это один парцуф, и вовсе нет против него отдельной пары в другом парцуфе. Так же было в Атик - он выше пяти парцуфим, не входит в их счёт (ибо он корень всего, Малхут высшего мира, облачённая в них). Затем парцуф Аба - это Хохма, включающая Ма"А и Бо"Н, то есть Аба и Бина, и всё это один парцуф, в тайне *«Сын в Хохме»*. У него есть один парцуф-супруга, -и~~и~~называемый *«Бина»*, включающий Ма"А и Бо"Н, то есть раэль Саба и Твуна, - оба они один парцуф. И весь этот парцуф - супруга высшего парцуфа Хохмы. Затем парцуф З"А - включает Ма"А и Бо"Н, и у него есть другой парцуф-супруга, Нуква, называемая *«Малхут»*, включающая Ма"А и Бо"Н, - оба они один парцуф. И есть у него ещё один парцуф-супруга, называемый *«Яков и Рахель»*, - и оба они один парцуф. И весь этот парцуф - супруга высшего парцуфа, то есть Зеира. Так что не удивляйся, что З"А состоит из Ма"А и Бо"Н, и Нуква так же, ибо так же и Ха"Б (Хохма и Бина): каждый из них состоит из Ма"А и Бо"Н. Пойми это.

# Ступени Имён согласно порядку ступеней. Врата РП

”

Х (288) искр.

Вот, хорошо пойми посредством силы общего включения АВА”Я и ЭХЕЙЕ: АВА”Я с йудами (де-йудин) уровня А”Б (72) в лицевой стороне, а также в обратной стороне; и Хохма – сила общего включения Кетера и Хохмы; и ЭХЕЙЕ с йудами уровня Са”Г (63) в лицевой и в обратной стороне. И найдешь в другом месте причину всему этому, только в семи нижних *сфирот* каждой из восьми, но в трёх высших каждой – *ытечиз* восьми – сила нижнего Имени МА”Б (42) в Имени трёх йудов и 26, и их число и положение – там, в наполнении каждой из восьми; и так же в М”А (45), и так же в Бо”Н (52), в Зо”Н – четырёх Парцуфим, и в глазах так в Имени А”Б. И отсюда поймешь весь Кетер.

Аспект Аббы: его лицевая сторона – Имя из четырёх про-*оз*тых букв АВА”Я в девяти первых его *сфирот* в Имени *лоса Йуд*: Кетер и Хохма – Йуд; Зеир Анпин – 28 [и Вав] корона основания – Хэй; и всё это – аспект мужского начала. А его обратные стороны – это: Йуд, Йуд-Хэй, Йуд-Хэй-Вав, Йуд-Хэй-Вав-Хэй, что называется «простой квадрат», как известно. И Малхут Кетера Аббы – её лицевая сторона:

числовое значение первых ликов, то есть АВА"Я, чьё число – 26, а её обратная сторона – упомянутый квадрат в аспекте числа, и это – 72. Вот четыре упомянутые ступени, которые находятся в одном лишь Кетере Аббы. И их порядок: лицевая сторона девяти первых *сфирот* Кетера Аббы, и за ними – их упомянутые обратные стороны, и за ними – лицевая сторона Малхут Кетера Аббы, и за ними – обратные стороны упомянутой Малхут. Вот четыре ступени в Кетере Аббы.

Затем Хохма Аббы: лицевая сторона девяти её первых *-ьлотсфирот* – это 10 букв наполнения Имени А"Б с йудами ко в аспекте букв. А затем их обратная сторона – это их квадрат, то есть 26 букв. А затем лицевая сторона Малхут Хохмы Аббы – это числовое значение АВА"Я уровня А"Б. А затем обратные стороны Малхут – это числовое значение квадрата Имени А"Б с йудами, что в гематрии – ДФ"К (184). Затем четыре других ступени Бины Аббы: лицевая сторона её девяти первых *сфирот* – это 28 букв наполнения наполнения АВА"Я с йудами. А затем их обратная сторона – это буквы *-аду* обратного квадрата наполнения наполнения АВА"Я с ми, которых 156 букв. А затем лицевая сторона Малхут Бины Аббы – это числовое значение 28 букв упомянутого наполнения наполнения, то есть гематрия ЙАТА"Р (610) (ибо если не...). А затем обратные стороны упомянутой Малхут – это число букв обратного квадрата наполнения наполнения, что в гематрии – 2156 (первая версия не принимается). Получается, что всё, чем АВА"Я наполняется и продолжается,

является большим судом, но её сущность в простоте – это предел милосердия.

И вот, эти три первых *сфир*ы Аббы, их лицевая сторона – это 42 буквы девяти первых *сфирот* в каждой из трёх, которые являются мужскими, и это тайна Имени МА"Б (42), которое находится в начале, как упомянуто в *Тикуним*, лист 133. Также и в трёх их Малхут есть Имя из 42-х тех же самых букв, но в аспекте числа, и это тайна «*глаза твои – благословения в исчислении*», как упомянуто в *Зоаре*, глава Пинхас, лист 2, и вот его язык: «*и всякий счёт и гематрия – не в Малхут*», то есть каждой сфире, которая является аспектом (тайны её бытия Нуквой) её мужского начала.

И вот, семь нижних *сфирот* – все семь имеют одно Имя АВА"Я уровня А"Б с йудами, и причина в том, что все они – лишь один Парцуф, то есть З"А Аббы, в отличие от трёх первых, каждая из которых – отдельный Парцуф. И мне кажется, что поскольку они – также Зо"Н, то, следовательно, -адуишесть нижних *сфирот* являются одним Именем А"Б с ми в аспекте букв, а седьмая – Нуква – будет в аспекте чисел по вышеуказанному пути. И смысл в том, что Хохма и Зеир – одно целое, и как Хохма – 10 букв А"Б, таков и Зеир. Или возможно, что также (Нуква) [З"А] будет аспектом 28 букв наполнения, наподобие Бины. Однако Малхут З"А и Нуквы – их числом будет 72 по вышеуказанному пути в Хохме и Бине, и это требует изучения.

И вот, всё это – в Аббе. Однако в Имме – это ЭХЕЙЕ с

йудами точно по упомянутому пути. А затем в Израэль Саба – это Имя Са"Г по вышеуказанному пути, а в Твуне – Имя ЭХЕЙЕ с йудами по вышеуказанному пути. А затем в З"А – Имя М"А с алефами по вышеуказанному пути, а в Нукве – Имя Бо"Н с хэй по вышеуказанному пути. Или возможно, что Зеир – Имя М"А с алефами, а в Нукве Лее – ЭХЕЙЕ с алефами по вышеуказанному пути, а изначально – Имя Бо"Н с хэй по вышеуказанному пути, а в Рахели – ЭХЕЙЕ с хэй по вышеуказанному пути, и это требует изучения.

И вернёмся к вышесказанному, что Абба и Имма – это АВА"Я уровня А"Б и ЭХЕЙЕ с йудами, а Израэль Саба и Твуна – это Са"Г, как упомянуто выше. И знай, что есть несколько ступеней лицевых и обратных сторон, а также простых и наполненных Имён, и поэтому будет разъяснён аспект Аббы и Иммы, а от них сделаешь вывод ко всем остальным.

Вот, Кетер Аббы – это простое Имя АВА"Я, и так же Кетер Иммы – простое ЭХЕЙЕ, и это их лицевая сторона. А их обратные стороны – это 10 букв: Йуд, Йуд-Хэй, Йуд-Хэй-Вав, Йуд-Хэй-Вав-Хэй – обратная сторона Кетера Аббы; Алеф, Алеф-Хэй, [Алеф-Хэй-Йуд], Алеф-Хэй-Йуд-Хэй – обратная сторона Кетера Иммы. Всё это – в аспекте Кетера Аббы и Иммы. И вот, Малхут Кетера Аббы – это аспект счисления и числа, то есть числовое значение четырёх простых букв -сичАВА"Я, что составляет 26. А Малхут Кетера Иммы – это ловое значение простого ЭХЕЙЕ, что составляет 21. И это лицевые стороны двух упомянутых Малхут. А обратные сто-

роны таковы: обратная сторона Малхут Кетера Аббы – это числовое значение десяти простых букв его обратной стороны, и это 72; а обратная сторона Малхут Кетера Иммы – это числовое значение десяти простых букв обратной стороны ЭХЕЙЕ, и это 44.

И вот, Хохма Аббы: девять первых сфирот – лицевая сторона: 10 букв в наполнении, таким образом: Йуд-Вав-Далет, Хэй-Йуд, Вав-Йуд-Вав, Хэй-Йуд. А девять первых лицевой стороны Хохмы Иммы – это 10 букв наполнения ЭХЕЙЕ, таким образом: Алеф-Ламед-Пэй, Хэй-Йуд, Йуд-Вав-Далет, Хэй-Йуд. А обратные стороны таковы: 26 букв наполнения, а именно: Йуд-Вав-Далет; Йуд-Вав-Далет Хэй-Йуд; Йуд-Вав-Далет Хэй-Йуд Вав-Йуд-Вав; Йуд-Вав-Далет Хэй-Йуд Вав-Йуд-Вав Хэй-Йуд – это обратная сторона Хохмы Аббы; и 28 букв: Алеф-Ламед-Пэй; Алеф-Ламед-Пэй Хэй-Йуд; Алеф-Ламед-Пэй Хэй-Йуд Йуд-Вав-Далет; Алеф-Ламед-Пэй Хэй-Йуд Йуд-Вав-Далет Хэй-Йуд – это обратная сторона Хохмы Иммы. Лицевая сторона Малхут Хохмы Аббы – это числовое значение его лицевой стороны, то есть 72; а обратная сторона – это числовое значение его обратной стороны, то есть 184. А лицевая сторона Малхут Хохмы Иммы – в числовом значении её лицевой стороны, то есть 161; а её обратная сторона – это числовое значение её обратной стороны, то есть 544.

И Бина Аббы: лицевая сторона в девяти первых – это 28 букв наполнения наполнения: Йуд-Вав-Далет, Вав-Йуд-Вав Далет-Ламед-Тав; Хэй-Йуд, Йуд-Вав-Далет; Вав-Йуд-

Вав, Йуд-Вав-Далет Вав-Йуд-Вав; Хэй-Йуд, Йуд-Вав-Далет. А обратные стороны: Йуд-Вав-Далет; Йуд-Вав-Далет Вав-Йуд-Вав Далет-Ламед-Тав; ... (это 2156 – первая версия не принимается). И Малхут Бины Аббы: лицевая сторона – числовое значение 28 букв его лицевой стороны, то есть ЙАТА"Р (610); а обратная сторона – числовое значение 156 букв всего наполнения наполнения, что составляет 2112.

И Бина Иммы: её лицевая сторона девяти сфирот – это 28 букв наполнения наполнения, таким образом: Алеф-Ламед-Пэй, Ламед-Пэй-хэй; Хэй-Йуд Йуд-Вав-Далет; Йуд-Вав-Далет Вав-Йуд-Вав Далет-Ламед-Тав; Хэй-Йуд Йуд-Вав-Далет. А обратные стороны: Алеф-Ламед-Пэй; Алеф-Ламед-Пэй Ламед-Пэй-хэй; ... – всего 9 букв. И Малхут Бины Иммы: лицевая сторона – числовое значение её 27 букв, то есть ТАТА"Г (813); а обратная сторона – числовое значение 9 букв обратной стороны, то есть 2156.

И семь нижних *сфирот* Аббы все вместе – лишь одно -бодоИмя АВА"Я с наполнением йудами, десять его букв, но Хохме, ибо ты уже знаешь, что все семь нижних – лишь один Парцуф, Зеир Аббы. Но Хохма – это также один Парцуф, Абба Аббы. И ты уже знаешь, что «Абба и сын равны в тайне “как имя Его и как имя сына Его”» (Мишлей 30:4). И это то, что я получил. И по моему скромному мнению, это не семь нижних в отдельности, а лишь шесть нижних. И смысл в том, что все вышеупомянутые ступени в Хохме Аббы находятся в шести конечностях, а все ступени в Бине

Аббы находятся в седьмой, которая является Нуквой шести конечностей, как известно. И так разрешается упомянутое в другом месте, что 28 наполнений наполнения, называемое «человек, сидящий на престоле», соответствует аспекту 288 искр и ХАТаХа"С, которые являются Малхут де-Хохма у Вина, ибо наполнение йудами в самом З"А Аббы, и у них нет ступени реальной Нуквы Зеира, а только в аспекте самого Зеира. И вот, это подобие тех Малхут, которые есть в -бХохме Аббы, то есть числовое значение А"Б: лицевая и ратная сторона – ДФ"К. И когда вводят Хохму и Бину Аббы в НЭХ"И, это мохин Аббы и Иммы, как известно. И знай, что Хохма облачается и восседает на самом сокрытом Зеире, который для неё, а Бина восседает и облачается на Малхут -тарбѠ"А, которое есть числовое значение А"Б: лицевая и ная сторона. И вот, в Бине есть 28 букв наполнения наполнения. И по этому же пути Бина Иммы имеет 28 букв наполнения наполнения ЭХЕЙЕ с йудами и восседает на престоле, -ечанъна котором Малхут З"А для Иммы, то есть числовые ния 161 и 544. Но Хохма Иммы восседает на самом Зеире Бины Иммы, наверху, когда входят мохин Аббы и Иммы в Зеир. Ибо у Аббы есть Хохма-Бина, Хесед-Гвура, и так же у Иммы; и когда входят в Зеир, то Абба – Хохма и Хесед – имеет в себе мохин Хохма и Хесед Иммы, и облачаются в -увѠго НЭХ"И, а его Бина и Гвура смешиваются с Биной и рой Иммы в её НЭХ"И, и они – аспект общего включения от -бМ"А и Бо"Н. Ибо прежде у Аббы были Зо"Н – М"А и

-Ощее включение Бо"Н, и они поменялись и стали общим. этому когда входят в Зеир, раскрывается, что Абба – Хохма и Хесед Аббы – дают Зеиру М"А, и в Зеире также Абба – -иХохма и Хесед Иммы – входят туда в аспекте М"А. Но на и Гвур Аббы и Бина и Гвур Иммы дают силу в Нукву самого Зеира, называемую «вырезанная Малхут» самого себя, и они облачаются, распространяются и растут, пока не выходят прочие Малхут, которые являются аспектами самого себя, помимо 28 Бины и 28 Гвурот, чтобы породить пять *сфирот* для увеличения Нуквы Зеира, которая отделена от него и тоже немного растёт. И эти разумы уменьшаются в общем Зеире, пока она не вспоминает и не исправляет себя, чтобы получать влияние, и тогда аспект мохин Бины и Гвур включается внутрь Нуквы, и она полностью вырастает. И вот, включились все мохин, называемые «задняя и ослиная» стороны, а затем аспект третичных мохин лицевой стороны, и они вращивают Нукву, как совершенную невесту, в тайне Чертога Бины, где шесть ступеней, и Чертог Хэй в созерцании, Далет в созерцании, четыре мохин как одно, там, наверху... и это требует изучения.

Вот, каждое Имя наполняется, как упомянуто, и есть чем наполнить разьяснённое в примере. Итак, Кетер Аббы безорёт простое Имя АВА"Я и наполняется десятью видами, которые в Кетере Аббы в тайне «Хен»: Йуд – Кетер, Йуд – Хохма, Хэй – З"А, Вав – шесть конечностей, Хэй – Малхут; вот десять видов в Кетере Аббы в лицевой стороне. И так

же в обратных сторонах, которые: Йуд-Хэй, Йуд-Хэй-Вав, Йуд-Хэй-Вав-Хэй – берёт: Йуд – Кетер, Йуд-Хэй – Хохма и Бина, Йуд-Хэй-Вав – Хесед-Гвура-Тиферет, Йуд-Хэй-Вав-Хэй – НЭХ"И-Малхут. И так же в Хохме Аббы есть Йуд-Вав-Далет, Хэй-Йуд, Вав-Йуд-Вав, Хэй-Йуд, и они разделяются, например: Йуд-Вав-Далет – Кетер, Хэй-Йуд – Хохма, Вав-Йуд-Вав – Тиферет, Хэй-Йуд – Малхут; и это в лицевой стороне. И так же в обратных сторонах: Йуд-Вав-Далет – Кетер; Йуд-Вав-Далет, Йуд-Вав-Далет Хэй – Хохма и Бина; Йуд-Вав-Далет, Йуд-Вав-Далет Хэй, Йуд-Вав-Далет Хэй Вав-Йуд-Вав – Хесед-Гвура-Тиферет; Йуд-Вав-Далет, Йуд-Вав-Далет Хэй, Йуд-Вав-Далет Хэй Вав-Йуд-Вав, Йуд-Вав-Далет Хэй-Йуд Вав-Йуд-Вав Хэй-Йуд – НЭХ"И-Малхут. И по этому пути сделай вывод обо всех.

И вот, по этому пути сделай вывод ко всем: то есть, что А"Б с йудами – в Хохме, Са"Г – в Бине, М"А – в З"А, и Бо"Н – в Нукве. Но знай, что в трёх первых из каждого из них есть тайна 42-х букв простого Имени, и наполнение от наполнения наполнения АВА"Я, у которых эти аспекты не являются аспектом числа, счисления и гематрии, а только счётом букв, и это не называется «числом», а лишь суммой того, сколько поднимается каждая буква в гематрии. И пойми всё это.

И вот, четыре простые буквы находятся в Кетере Аббы, а десять букв наполнения йудами А"Б – в Хохме его, ибо всегда буквы в их наполнении находятся в Хохме, и пойми -иБто. А 28 букв наполнения наполнения А"Б с йудами – в

не его, как известно, что Бина называется 28 («Коах») и 5 («Хэй»), также пойми. А затем в семи его нижних сфирот – юлкв также лишь одно Имя АВА"Я в наполнении йудами, чающее все семь нижних в своих десяти буквах.

И вот, мы написали о порядке ступеней Имён, что есть аспекты согласно порядку числа букв, и это не называется счислением. Но счисление – это сумма, сколько поднимается каждая буква в гематрии. И вот, из аспектов, называемых счислением, всегда это в аспекте Малхут, где бы она ни была. Например: в Малхут Аббы это будет аспект счисления АВА"Я с йудами, в аспекте её бытности счислением А"Б. А в Малхут Иммы – это счисление АВА"Я Са"Г, и так во всех остальных Именах – их счисление находится в Малхут данной ступени. И запомни это введение.

И вот, лицевая и обратная сторона, то есть 72 и 161 – поднимаются до 44 (или что-то иное), а 184 и 544 – поднимаются до 728, это аспекты Малхут Аббы и Иммы, ибо там находится аспект счисления, как упомянуто. И вот, добавочные -оп28 над Г"М (43?) и РЕГЕЛ (284?) из счисления 728, как мянуто выше, – это (28 букв наполнения наполнения АВА"Я с йудами) Йуд-Вав-Далет, Хэй-Йуд, и три аспекта из десяти наполнений Хэй-Йуд. И они первые от Имени А"Б в аспекте лицевой стороны. И они возвышенны над остальными аспектами, находящимися под ними, гематрия которых Далет-Пэй (284?), как сказано. И эти 28 облачаются в эти четыре ноги, которые являются тайной четырёх ног этого престола, что в

Аббе и Имме, напротив них, и это упомянуто в книге «Кдушим» в Раая Мехеймна, лист 82, страница 1. И эти 28 – это сам престол, и как бы эти аспекты Малхут. И вот, Всадник на этом престоле, облачающийся в него, – это 28 букв наполнения наполнения АВА"Я наполнения йудами, то есть 28 букв, и они не являются 28 в тайне счисления, ибо те счисления – нижние, в аспекте Малхут, как упомянуто.

# Конечная цель всего, рассматриваемого в изложении «РП

"

Х (288) искр», такова:

Далее суть дела. Вот, весь мир Ацилут, состоящий из пяти Парцуфим, образован из двух аспектов: это Имя М"А и -оИмя Бо"Н. Изначально оно называлось Именем Са"Г, и -ызаюскольку это аспект «некудот» Имени Са"Г, Имя Бо"Н вается «миром точек». Пойми и запомни это. А Имя М"А и Имя Бо"Н называются «это – дух, а это – нефеш». И вот, -куЎ Атике есть мужская часть – М"А в нём, и Бо"Н – его ва. Так же и в Арих Анпине: М"А – мужское начало, Бо"Н – женское. Но далее – иначе, и там два изменения, и оба они – одно. И дело в том, что в Арих Анпине и Атике мужское и женское начала в каждом Парцуфе были соединены вместе, Атик и его Нуква – один Парцуф, поэтому мужское начало было только от М"А, а женское – только от Бо"Н. То же в Арихе. Но далее мужские и женские разделились: Абба – мужское, Имма – женское, и они не соединены, как Атик или Арих Анпин. В Аббе и Имме они разделены, два Парцуфа: мужское – само по себе, женское – само по себе. И это также вызвало другое изменение: поскольку они разде-

лены, если бы мужское было только М"А, а женское только Бо"Н, между ними было бы полное разделение, и не было бы подслащения судов. Поэтому понадобилось, чтобы мужское включало М"А и Бо"Н – милосердие и суд, и женское тоже включало М"А и Бо"Н – милосердие и суд. И благодаря этому между мужским и женским есть некоторая связь, хотя и не полная, как в Парцуфе Атика или Ариха. То же самое и в Зо"Н. Таким образом, оказывается, что четыре мужских и четыре женских начала составляют Ацилут. При этом два высших мужских и два высших женских – каждая пара составляет один Парцуф, называемый Атик: мужское – только М"А, женское – только Бо"Н. Вторая пара – один парцуф Арих Анпин: мужское – М"А, женское – Бо"Н. А третья пара, Абба и Имма, – два Парцуфа: мужское составлено из М"А и Бо"Н, женское – из М"А и Бо"Н. Итак, весь Ацилут образовался из М"А и Бо"Н в целом. При этом каждый из них имеет четыре аспекта, ибо в Имени М"А есть А"Б, Са"Г, М"А и Бо"Н, и так же в Имени Бо"Н есть А"Б, Са"Г, М"А и Бо"Н.

-еИ вот, мужское начало Атика взяло А"Б от М"А – это тер де-М"А, а женское – верхнюю половину А"Б от Бо"Н – это половина Кетера де-Бо"Н. Мужское Арих Анпина взяло -оИСа"Г от М"А – это Хохма де-М"А, а женское – нижнюю половину Кетера де-Бо"Н. Абба взял половину М"А от М"А – верхнюю половину Бины де-М"А (по другому мнению – это -ИИправая линия в срединной половине Бины де-М"А), а

ма-Нуква взяла половину М"А от М"А – нижнюю половину Бины де-М"А (по другому мнению – левая линия и половина -ысрединной линии Бины де-М"А). Со стороны же Бо"Н ло иначе: Абба взял Хохму – Са"Г от Бо"Н, а Имма – Бину М"А от Бо"Н. А З"А взял шесть конечностей Бо"Н от М"А и шесть конечностей Бо"Н от Бо"Н, а его Нуква взяла Малхут Бо"Н от М"А и Малхут Бо"Н от Бо"Н.

-отИ вот, в Имени М"А расположились задняя и лицевая рона, внешнее и внутреннее, и всё это – в сосудах, так же и в светах: заднее и лицевое, внутреннее и окружающее. И запомни это очень хорошо.

И вот, дочери царей, родившиеся в стране Эдома, – это десять сфирот Бо"Н, как упомянуто выше. Первая точка – Кетер де-Бо"Н, и это Нуква Атика и Ариха. Вторая точка – Абба, сторона Бо"Н в нём. Третья – Имма, сторона Бо"Н в ней. И каждая из этих трёх точек включала полные десять точек. Затем вышла четвёртая точка, но не включённая в десять, а лишь в шесть её нижних точек, и потому называется «Вав Кцавот» (шесть конечностей), и с тремя первыми – девять точек. Затем вышла пятая точка, и вышла из неё не все десять её точек, а лишь одна точка из всех, только десятая часть точки. Итак, весь Ацилут – это семь точек, то есть наполнение Са"Г (ибо точки исходят из Са"Г от Са"Г). Итак, корень их – лишь пять точек, а называются они десятью точ-ремужами Имени Бо"Н. И они вышли первыми, разбились и ли. И знай, что мало того, что вышли эти аспекты Ацилута,

-емкоторые являются внутренней стороной Имени Бо"Н, –  
сте с ними вышли также их задние стороны, то есть миры  
Бриа, Йецира, Асия. И знай, что и в самом Ацилуте есть ли-  
цо и задняя сторона, но весь он называется внутренним по  
сравнению с Бриа, Йецира, Асия, которые являются внеш-  
ними. (Цемах: в тайне «как лицо постоянно» – что всегда  
их двое, и это десять сфирот Ацилута, как следует из Зоара,  
глава Эмор, лист). И дело в том, что Бриа – это задняя сто-  
рона внутренней стороны Бо"Н, Йецира – внешняя сторона  
-дазадней стороны Бо"Н, а Асия – ещё более внешнее, чем  
няя сторона Бо"Н. И когда они разбились, не исправилось  
сразу всё, что вошло, а лишь мало-помалу, и не закончат ис-  
правляться, пока не придёт в своё время.

-сиИ вот, во время беременности (ибур) Зо"Н начали  
правляться: исправилась также ступень НЭХ"И, исправился  
также аспект ХаГа"Т в общей доле Вав Кцавот Бо"Н, и так  
-оже поглотился ХаГа"Т в общей доле Вав Кцавот М"А. А  
гда завершились шесть конечностей, каждая часть включила  
-яотсоВав Кцавот Бо"Н и так же М"А. Затем, в большом  
нии (гадлут), сначала пришла ХацаД (?) в общей доле Бо"Н,  
-жуми ХацаД в общей доле Вав Кцавот М"А. И завершился  
ской элемент – шесть конечностей мужского, когда закончи-  
лись все восемь из десяти сфирот М"А и Бо"Н, и потому они  
называются «мохин де-Вав Кцавот де-гадлут», имена М"А и  
Бо"Н, и так запомни. А затем приходят все три первых сразу:  
каждая из них включает десять сфирот – десять сфирот Бо"Н

-любж десять сфирот М"А, и нет силы (так называемое шое»), чтобы завершились тринадцать входов. А затем входит Кетер М"А и Бо"Н во все десять сфирот, мужское – один признак, и называется «коах», так завершаются тринадцать входов, и есть один. И ты уже знаешь, что мохин меняются.

-уввсе хохмы и хасадим – в НэХ"И де-Абба, а все бины и ачюлкфрот – в НэХ"И де-Имма. И причина в том, что Абба ет М"А де-М"А и М"А де-Бо"Н, а Имма (М"А де-Бо"Н) [со стороны М"А] и со стороны Бо"Н. Поэтому они поменялись, и вошли в общие НэХ"И де-Абба мохин, соответствующие М"А де-М"А и со стороны М"А, а в общие НэХ"И де-Имма – от Бо"Н и Бо"Н де-Бо"Н. И получилось, что Хасед в З"А, от животной жизни, – это имя М"А и Бо"Н в ниссе (?) Бо"Н, а ХаГа"Т от Аббы – это имя М"А и Бо"Н в ниссе М"А.

И знай, хотя мы и выучили, что исправились все десять царей, это не совсем так, ибо всё исправляется лишь к приходу Машиаха, как упомянуто. Однако смысл в том, что исправилось там всё, что могло исправиться, в семь этапов, посредством аспекта Хет, каждый раз исправляясь и очищаясь, пока не смогут полностью исправиться. А когда Нуква не так, с помощью Зеира, ибо в ибуре было сначала соединение от М"А и Бо"Н, а в ибуре – М"А и КаХа"Б Бо"Н, и никта (?) ХаГа"Т Бо"Н и Магат (?) М"А, и завершилось. Ибо соединение происходит на уровне Атерет Есод, Есод Аббы, что в Малхут. А в ибуре она выросла на уровень Есод в нём, и поэтому называется «и также одна стена», тайна Брахеса. А

Ценикта выросла на уровень Хесед-Тиферет в них, и включился ХаГа"Т в Брахеса. А второе большое состояние – росла на уровень Даат в нём и так же в Брахеса. Затем, когда –едавершились так мера Малхут всей Малхут М"А во всех сфирот этой, и мера Малхут от Малхут Бо"Н в десяти сфирот этой. И всё это не так, ибо там сфера Малхут как в бинеки (?) отдельно. И причина в том, что начало вышло шесть точек, и это одна точка. Затем, когда выросли шесть конечностей Зеира в мохин де-Вав Кцавот гадлута, как выше, выросла она одна часть, которая есть Малхут, сама по себе. А затем, когда завершились три первых Зеира в гадлуте, то поделили меру Малхут упомянутые 50 точек, и так точка сама стала одной сфирой, и так образовались полные десять сфирот, как в вуаде.

И объяснение яснее: сначала рост в ибуре – НэХ"И в ней, -хоХи Ценикта – ХаГа"Т в ней. А в мохин де-Вав Кцавот – ма-Бина-Даат в ней. И всё это – лишь десять точек, соответствующих десяти Малхут без полных десяти сфирот. А затем, когда завершились три первых Зеира, то каждая Малхут породила Малхут в росте и стала одной сфирой. И причина: всё в Малхут Кетер – девять точек задней стороны Хох-лаМма-Бина-Даат, ХаГа"Т, НэХ"И как Кетер в ней. И так в хут Хохма в ней – пришли девять точек задней стороны: Хохма-Бина-Даат, ХаГа"Т, НэХ"И, которые НэХ"И в Хохме в ней. И так далее. А после этого завершилась и Нуква подобно Зеиру. И всё ещё они были задней стороной к задней сто-

роне. И нужно тебе знать, что КиС (?) Нуквы захватывают всю длину Зеира, так что он разделён на семь: верхняя треть – Малхут там называется «халь», и нижняя треть – «коах халь». И причина: «халь» – это задняя сторона Твуны, и она делается внутренней по отношению к Рахели и облачается в неё. Поэтому вся верхняя треть Рахели называется «Ай-ин-Самех (?) хав», и так это «махаль». И знай, всё это – лишь задняя сторона Бо"Н и задняя сторона М"А в Зеире, Бо"Н в Нукве, и поэтому они пока ещё задней стороной к задней стороне. И также в Нукве – это аспект задней стороны. А затем поворачиваются и устанавливаются лицевая сторона -анзМ"А и лицевая сторона Бо"Н в Зеире и в Нукве, и это даёт «лицом к лицу». И так открой эту дверь.

Однако, пока Зеир взял лицевую сторону, а у Рахели ещё была только задняя сторона, это называется «лицо и зад». А затем, когда лицевая сторона притянулась и к Рахели, это – «лицом к лицу». И получается, что при выравнивании лицом к лицу, у Зеира есть лицо и зад М"А, и лицо и зад М"А и Бо"Н. А у Нуквы – лицо и зад Бо"Н от М"А, и лицо и зад -ясеБо"Н от Бо"Н. Когда же завершилась каждая сфера из ти сфирот Зеира, то и в Нукве есть лицо и зад М"А, и лицо и зад Бо"Н. И всё это в аспекте внешнего – то есть сосудов, так же и в аспекте светов: внутреннее и окружающее, зад М"А, -енмвнутреннее и окружающее, зад Бо"Н. Но у меня было ние: образовались ли сферы из Бо"Н, а прямое из М"А, или -ецилсферы из задней стороны Бо"Н, а прямое из задней и

вой стороны М"А и из лицевой стороны Бо"Н; и это зависит от сомнений сферы Бриа, да будет воля.

Итак, обобщим: всё написанное было для Зеира до времени вскармливания (йеника), что является аспектом семи нижних, обобщённых в одну часть, а доля от семи нижних, которые обобщены, называется аспектом частей. А в трёх первых, которые обобщены в одну часть из шести нижних частей и т.д., и так все три первых, которые в нём, Зеир, каждая включает десять сфирот, и всё это называется мохин де-саадлут, и всё это – аспект имён АВА"Я, и удостоились в пекте М"А в аспекте Бо"Н Зеира, и ВА"Л и Бо"Н в Нукве. Итак, Зеир разделяется на две части: одна называется «мохин», другая – «тело». Тело – это шесть его конечностей, каждая включает лишь шесть конечностей, а мохин – это три первых, которые включают все десять сфирот. И так же три первых, которые обобщены в одну часть и часть, и шесть нижних конечностей в теле.

И вот, пойми, как в Зеире есть от животной жизни М"А де-Бо"Н, и это двадцать хасадим Иммы, а в Нукве – пять гвурот, которые есть Бо"Н де-Бо"Н. И это при соитии даёт также хасадим, и порождается включающее мужское и женское: мужское от М"А де-Бо"Н де-Бо"Н, а женское от Бо"Н, -емшбо там гвурот де-Бо"Н. И т.д., трес кин, ибо оно от ни Бо"Н, смягчаемое именем Са"Г, которое больше имени -оМ"А. Родил и сотворил, и Нуква его от хасадим де-Абба, торые есть М"А де-М"А и Бо"Н де-М"А. Но Эвель родил от

М"А де-М"А, и от М"А де-Бо"Н, а Нуква родилась от Эной от Бо"Н де-М"А и облачённой от Бо"Н де-Бо"Н. му разделились на два лагеря, и тот, что от Бо"Н де-Бо"Н, называется «лишним лагерем», потому что взято от аспекта Каина, и потому названо там Каин, и так.

И вот причина, почему есть худшие мужчины, полностью из гвурот, то есть от имени Бо"Н, а причина – они от М"А де-Бо"Н, а их жёны – от Бо"Н де-Бо"Н, хуже их. И так же есть мужчины от М"А де-М"А, а жёны – от Бо"Н де-М"А, хуже. Но по сравнению с общим М"А и общим Бо"Н, у общего Бо"Н есть большое преимущество над общим М"А, потому что общее имя Бо"Н – от аспекта Са"Г, и оно выше М"А, как объяснялось в вопросе царей, которые от имени Са"Г. И вот причина, почему правое плечо его – хасадим от общего М"А, а левое плечо – гвурот от общего Бо"Н. И это – Даат Зеира. В другом месте не упомянуто М"А царей, только в женских. И хотя в мужских тоже есть аспект царей, как известно, что есть аспект сердца и Зеир в царях, и напротив него аспект имени М"А человека, – и даже в Нуквах Иммы и Нукве ира. Вкратце: в имени Бо"Н есть десять сфирот, и в имени М"А – десять сфирот. И пойми: Атик берёт десять сфирот Кетера де-М"А, и ещё берёт три первых сфиры Кетера де-Бо"Н, и три первых Хохмы де-Бо"Н, и четыре первых Зеира де-Бо"Н, и семь нижних Бо"Н. И все М"А – мужские, все Бо"Н – женские. Но относительно семи нижних Бо"Н есть сомнение, взял ли их Атик в своё тело, или не взял вовсе.

И вернёмся к делу: Арих взял мужскую часть, то есть все -адесять сфирот Хохмы де-М"А, также взял для женской сти две нижние Кетера де-Бо"Н. (А Хохма в нём – это Хохма де-Хохма де-М"А, смешанная с частью Кетера де-Бо"Н.) И -ашемзнай, что раскрытое в нём – в Кетере Хохмы де-М"А -хоЖю с частью Кетера де-Бо"Н, а Хохма в нём – Хохма де-оняведа де-М"А смешана с частью Кетера де-Бо"Н. И эти сто аспектов называются «смухим». И поскольку в этом Зине так, Кетер Хохмы де-М"А был выше достоинством, чем Хохма де-Хохма де-М"А, и потому там была защита и не раскрылся. И называемая «Цуланит ле-Кардкутеха», то есть Кнессет Исраэль, более скрыта, чем Хохма, и облачается в неё, и потому Зина Хам вовсе не раскрылась. И оттуда вышли все гвурот. И причина, по которой Зина де-Кетер де-Хохма де-М"А была раскрыта, в том, что подобно тому, как Арих, называемый Кетером общего мира, в него облачаются три первых в Хаввах, и так во всех Парцуфим, так и Кетер частного самого себя облачается в такую Хохму, кроме семи нижних. И получилось, что эта Зина поднялась наверх, как море, которое застыло, лист 13, оттуда уже, обобщённое от десяти, как сказано там: «Зина в Кисэ», и это именно Кетер, над Хохмой, наподобие раскрытого листа. И так на упомянутое в разделении мохин и т.д. А Зина в нём была Зина де-Хохма де-М"А, и что часть от Кетера де-Бо"Н спустилась в горло, как известно, и оттуда родились мозг этот от М"А, а этот от Бо"Н, ибо и там есть Алеф-Бет, ибо Зина де-М"А,

как Хохма, по сравнению с частью Бо"Н, называемой Зина де-Бо"Н. И причина в том, что эти...

Вот, есть два аспекта, подобных Аббе, Израэль Саба и Твуна, ибо Абба – это в скрытых мохин, а Израэль Саба и Твуна – высшие (как сказано, и это намекается в *Сифра де-Цниута*, лист 248: «Израэль Саба – целостный и товарищество», то есть скрытое). И оба они названы «только Хохма», а Израэль Саба и Твуна – в горле, и оба они названы «только Бина». И как это разъяснится далее относительно Аббы, см. там.

И силой этого горла, которое есть Израэль Саба и Твуна Ариха, вышли Абба нижнего мира всего Ацилута (и те, что это введение намекает, что так же в Хохме и Бине: Израэль албосаба в Хохме и Бина, и от Хохмы де-Бо"Н в Хохме). И чтение Аббы разделилось на два аспекта: другие Абба и Израэль Саба и Твуна. И знай, что Абба и Атик (и те, что являются 22 острыми для Аббы, что из горла Ариха, по тайне тростника и малого) образовались из женского «хани» высшей Бины де-М"А, а Имма из сосуда Хохма де-Бо"Н. Но зывается эта Хохма де-Бо"Н «хая» для намерения аспекта Бо"Н, а Бина де-М"А называется Хохмой, будучи от М"А. И так это.

И получается, что по истине, оба они названы «только Хохма», и они – аспект первой Йуд в Имени. А по аспекту большого состояния, нет здесь расхождения на два аспекта: первый – потому что это Арих – Бина де-М"А, но цельная

-ерБина де-Бо"Н; второй – потому что это Бина и Хохма; тий – и также потому, что это М"А, но Бо"Н выше по своему достоинству, чем М"А, будучи аспектом Са"Г, как известно, -ИИбо все цари – от имени Са"Г. И поэтому оказалось, что ма вышла там защищённой и облачённой внутри Аббы, и так для всех упомянутых имён – оба называются «Абба, только Хохма», ибо она вовсе не раскрылась. Поэтому они оба – Йуд в Имени, ибо Йуд в гематрии 10, а его буквы – Вав и Далет, и поскольку она скрыта внутри Йуд, то это лишь простая Йуд, в тайне высшей сокрытой Хохмы. Что же касается Израэль Саба и Твуны, то в Атике Израэль Саба от нижней части Бины де-М"А, а Твуна со стороны Бины де-Бо"Н. И -ОПто сила обоих в аспекте «только Бина», от М"А и Бо"Н. этому оба названы «только Бина» и как «Хэй» первая в Имени, а буквы Хэй – заменяющие и возвышающие. Ибо сила Йуд от наполнения такова сейчас, что нет у неё превосходства над ним, ведь оба в аспекте Бины и из-за того, что она – женское. И поэтому Йуд предшествует ей, и они – в уровнях женской стороны мужского начала, поэтому он властвует над ней, в отличие от Аббы, где у Иммы нет большого преимущества над Аббой в Атике. Получается, что по истине, Абба – это общность Аббы и Атика, Йуд в Имени, а буква Хэй – это общность Аббы и Твуны, ибо первая в Имени, но в частности мы называем «Абба» – в отношении Аббы, а «Израэль Саба» – потому что он является аспектом Бины де-М"А, и «Имма» – Бина, и «Твуна» – потому что оба они

аспект Бо"Н. И тайна дела, написанного в другом месте: «*и не Абба в городе...*» (Зоар), в том, что союз Израэль Саба и Твуны постоянен и непрерывен, как известно (ибо это для оживления миров), и называется «союз Бины и Бины», как выше. Но не Абба, малый, Хохма – там Бина, Абба и Атик, у которых союз не прерывается. И известно из другого мидраша, что было двойное оружие предплечья Аббы, и это тайна Израэль Саба и Твуна, называемая «страх смотрящего», а суровость суда предплечий Аббы и Атика называется «только Абба» в обеих.

Теперь увидишь, что Атик включает М"А и Бо"Н, и оба – мужское и женское – один Парцуф, и там две лицевые стороны де-М"А и де-Бо"Н. А ниже, в Парцуфе, – обратные стороны де-М"А с одной стороны, и обратные стороны де-Бо"Н с другой, и два аспекта лицевых сторон напротив них. И Арих также – М"А и Бо"Н, мужское и женское, один Парцуф, но иным образом: во всей его правой половине – лицевая и обратная сторона де-М"А, а во всей левой половине – лицевая и обратная сторона де-Бо"Н. Но в Аббе есть М"А и Бо"Н, только это два Парцуфа, но они очень тесно соединены, лицом к лицу, подобно Атику. И настолько они соединены, что считаются одним Парцуфом, называемым «Абба». Так же и в Имме: это два Парцуфа де-М"А и де-Бо"Н, но они очень тесно соединены, лицом к лицу, подобно Атику, как выше. А в Зеире есть один недостаток: ибо по мере того, как Парцуфы спускаются и нисходят со своей ступени, отдаляется аспект

М"А от аспекта Бо"Н. И потому – разделение в силе М"А и Бо"Н в Зо"Н. И дело в том, что Зеир – весь аспект М"А, а Нуква – вся аспект Бо"Н, и вот они разделены на времена: аспект «зад к заду», и на времена «лицом к лицу». И подобно Аббе и Имме – это Зеир и Рахель, равные по росту, а подобно Израэль Саба и Твуне – это Яков и малая Рахель, от груди и ниже Зеира и малой. И знай, что есть Яков – нижняя половина Зеира, и он сочетается с малой Рахелью. И есть Яков и Лея, которые являются аспектом обратных сторон Аббы и Иммы. Общее правило: есть Атик и Арих де-М"А, и Атик и Арих де-Бо"Н в точности напротив них; Абба и Израэль Саба де-М"А, и Имма и Твуна де-Бо"Н; и напротив них в точности – Зеир и Яков де-М"А, и Лея и Рахель де-Бо"Н. Вот три аспекта. Ибо так Арих (мужское) по отношению к Атику (мужскому) – как Израэль Саба по отношению к Аббе, и как Яков по отношению к Зеиру. И так же Нуква Ариха по отношению к Нукве Атика – как Твуна по отношению к Бине, и как малая Рахель по отношению к большой Рахели. Получается, что если объединить все аспекты, получится три аспекта мужского и женского, а именно: первый – Атик и Нуква, и в них включены Арих и его Нуква; второй – Абба и Имма, и в них включены Израэль Саба и Твуна; третий – Зо"Н, и в них включены Яков и Рахель. А если не объединять их иначе, то Арих и Нуква Атика, включающие Хесед и Гвуру, примиряют между Хохмой и Биной, которыми являются Атик и Нуква. И так же Израэль Саба и Твуна – это

Тиферет, примиряющий два аспекта между Аббой и Иммой, которые есть Хесед и Гвура. И так же Яаков и Рахель – это Есод, примиряющий два аспекта между Нецах и Ход, которые есть Зо"Н, как известно: *«ибо Он в Нецах, а она в Ход»*. И пойми это. Но как видно из объяснения о беременности 12 месяцев, нужно упомянуть Яакова и Лею вместо Яакова и Рахели. И вот оказывается, что первый – Атик и Нуква, и Арих и Нуква – это Нешама, и они – три первых. Затем Абба и Имма, Израэль Саба и Твуна – это Руах, и они – три головы. А затем Зо"Н, Яаков и Лея – это Нефеш, и они – три головы. И это то, что сказано в *Адре де-Азину*, лист 289б: *«и они исправляются подобно тому, как святой Атик – три головы связаны в Нём, так всё в трёх головах»*. И дело в том, что в самой Нешаме есть Нефеш-Руах-Нешама, и так же в Руахе – Нефеш-Руах-Нешама, и так же в Нефеше – Нефеш-Руах-Нешама, как известно: ибо Хохма-Бина-Даат – это две невесты и Израэль, и они Нефеш-Руах-Нешама, и так в Ха-Га"Т, и так в Нецах-Ход-Есод.

И отсюда пойми, почему Хохма называется в женском ро-кепсаде: ибо это Бина де-М"А и Хохма де-Бо"Н, и будучи -аном Бо"Н, она – Нуква, и пойми это. Также отсюда пойми писанное каббалистами и в *Зоаре*, глава Пкудей, лист 254б: *«ибо все суды отобрались в мысли»*, и это потому, что там -идраКХохма де-Бо"Н, которая есть суды, и тот «Буцина де-нута», который ударил в мозг. И возможно сказать, что хотя -овто Бо"Н, а это М"А – суд, всё же перевернулось дело:

сколькy это Хохма, хотя она и от Бо"Н, она стала мужским началом, а Бина де-М"А, хотя она от М"А, стала Нуквой по-ицуБтношению к Хохме де-Бо"Н. И в этом смысл удара на де-Кардинута в тот воздух, и следовало бы сказать наоборот, ибо весь этот удар – соитие для низведения вод, как известно. И выходит, что здесь Буцина де-Кардинута стал мужским, будучи Хохмой. И это тайна *«венец мужа её»*. И возможно, что так же и в Хохме Арих Анпина: она включает Хохму де-М"А и Кетер де-Бо"Н, и тогда Кетер де-Бо"Н – это Буцина де-Кардинута, который ударил и стал мужским, и ударил в тот мозг Хохмы де-М"А, который ниже него, и тот – женское напротив него. И оказывается, что тот скрытый мозг Ариха устроен как мужское и женское, как упомянуто в *Идра Зута*, лист 291а, и смотри там, что мне кажется, и это требует изучения. И подобие этому есть в вопросе светов Аккудим, в «достигает и не достигает», и смотри в объяснении «достигает и не достигает» и удара, которое мы написали в другом месте.

И также пойми из вышесказанного, что каждая из десяти сфирот – полный Парцуф, а отличительная черта примиряющих – Даат, Тиферет и Есод – что каждый из них включает два Парцуфа, будучи примиряющими. И вот, это двенадцать Парцуфов в девяти, и поэтому они – тайна насаждений, оставшихся там двенадцать месяцев, и пойми это. И возможно, что эта десятая сфера – это аспект Кетера, который выше Атика, или аспект Малхут, которая внизу, в трёх

мирах Бриа, Йецира, Асия, как известно.

Также пойми, что Зо"Н, будучи совершенно разделены, вынуждены были сначала тесно соединиться, так что Зеир-ест~~о~~включал М"А и Бо"Н, Хохму-Бину-Даат, чтобы после чения (несира) всегда была у него связь с Нуквой, и тогда он остался в М"А, а она – в Бо"Н.

Также пойми написанное в *Идра*, лист 290а: «и в этой мудрости начало и завершение обретается, и тот ударил -ыркса~~р~~Бо"Н, который там, а после распространилась и лась Бина, то есть Имма, первая Далет», что имя, включающее Исраэль Саба и Твуну. И возможно сказать, что три головы, упомянутые в *Адре де-Азину*, – это Атик и его Нуква – две головы, и обе – аспект Кетера де-М"А и де-Бо"Н, и поэтому Атик называется «Причиной всех причин» и «Причина причин». А третья голова – это Арих и его Нуква, как выше, которые являются одним примиряющим между Атиком и Нуквой. И поскольку Арих создан только из Хохмы де-М"А, он называется «Скрытая Хохма». А вторая голова – оКетер де-Бо"Н – называется «Высший Кетер». А первая голова называется «Голова Далет-Алеф», Атик (мужское). И есть этому подтверждение из написанного моим учителем (ЗиХЛа) в *Сифра де-Цниута*, где он сказал: «ибо вот, первая голова – это корень сущности, а вторая голова – корень сосудов», и это потому, что она Нуква Атика, ибо все сосуды вышли со стороны женского, то есть Малхут де-Бо"Н. А третья голова включает два корня: Арих (мужское) от корня

сущности, и Нуква Ариха от корня сосудов, то есть Бо"Н. И поскольку оба названы одним примиряющим – названы одной головой. И смотри там.

И получается, что Арих Анпин весь называется «Скры-звая Хохма», ибо ведь он – Хохма де-М"А полностью. И можно, что Кетер М"А от своей нижней половины стал для него в тайне окружающего света, и это череп, и называется его Бина, «венеч – корона мужа», в тайне черепа мозга, как упомянуто моим учителем (ЗиХЛа) в *Сод* (секрете), смотри там. Но из многих мест видно, что «Высшая Голова» – это Атик для Еода, а две головы – в Арихе. И вот, Нуква Алеф называется «Цела», «Кнесет Израэль», «Невеста Моше» и «Верхняя Роза». А Зеир называется «Моше», «Израэль», и знай. Но Яаков называется «Тиферет», а Нуква – «Села» и «Нижняя Роза», как сказано в комментарии моего учителя (ЗиХЛа) в начале главы Берешит, смотри там. Пять внутренних и пять окружающих – сосуды, а напротив них в све-мИах – три... всё в З"А. И напротив них – пять одеяний мы, чтобы облачить три вида мохин, которые также являются одеяниями для трёх видов души Нефеш-Руах-Нешама. И напротив них – пять видов одеяний Аббы, чтобы облачить три других вида мохин, которые также являются одеяниями для пяти видов Хая в Нефеш-Руах-Нешама. И по этому же пути будут и одеяния Арих Анпина для трёх видов Ехида и т.д., а напротив них – окружающие. И получается, что внешнее – это сосуды, а внутреннее – это три вида мохин, упомя-

нутых выше, которые также являются одеяниями. Поэтому раскрывающиеся – Нефеш – называется внутренним, а раскрывающиеся также и мохин – называются внутренними. И знай, что одеяния эти, из-за скрытости, не являются самими мохин, а лишь оболочками черепа.

Время Песаха – это йеника, и в нём заключён также ибур. И так же во второй каппах – это йеника, и включает также первый каппах ибура. И получается, что при рождении Зеира образовался у него Целем в Бине третьей. А в йенике – Целем второй Бины. А в гадлуте – Целем первой Бины. А затем ибур – Целем третьей Бины, йеника – Целем второй Бины, гадлут – Целем первой Бины. И получается, что три сосуда Бины – это ибур, йеника и мохин. И так же три сосуда Бины – ибур, йеника и мохин...

# Сущность Зо

”

И в их соразмерности

Вот, разъяснилось выше в объяснениях, что существует Парцуф высшей Бины от ЭХЕЙЕ с йудами, и Парцуф внеш-уцраГней Бины от Са”Г. А теперь разъясним в одном лишь фе внешней Бины от Са”Г, что в ней есть Хохма-Бина-Даат и три нижних, как упомянуто выше. И уже разъяснилось выше, что внешнее высшего становится внутренним низшего, и всё это в аспекте сосудов. И вот, Зо”Н не могут получить их свечения в аспекте своей души, иначе как через облачение внешнего, которое облачается внутрь их в тайне «мохин», как известно. И вместе с тем, есть несколько аспектов в светах души, а именно: Нефеш, Руах, Нешама, Хая, Йехида. Также есть несколько аспектов внешней Бины, несколько аспектов Бины и т. д.

И получается, что иногда в Зеир Анпине есть пять аспектов светов: Нефеш, Руах и т. д., и все они – в облачении частей внешней Бины. А иногда все они – в облачении Бины, а иногда – в облачении Ариха. Однако знай, что в целом говорят, что их душа – вся в облачении внешней Бины, то есть Бины от Израэль Саба. Также в целом говорят, что их душа – посредством Бины, то есть и от высшего Аббы. И смысл причины в том, что все эти аспекты притягиваются от сою-

за Аббы и Иммы. А затем нужно, чтобы в общности этих аспектов, то есть Нефеш-Руах-Нешама, было определено, от какой части они будут – от доли Аббы и доли Иммы. Но знай общее правило: Нефеш сама по себе включает всё десять – Нефеш, Руах, Нешама, Хая, Йехида, и все они называются лишь «Нефеш». И подобно этому – пять аспектов, и все называются «Руах»; и так же в Нешама, и в Хае, и в Йехиде. И известно, что Зеир Анпин целиком называется «Руах», но в нём есть Нефеш, Руах и т. д. И в его Нефеше есть пять аспектов: Нефеш, Руах, Нешама, Хая, Йехида; и так же в Руахе и т. д. В исчислении это аспекты, где каждый включает пять, что составляет 25 аспектов, и все они называются «Руах». Так же 25 аспектов в Нукве, и все они называются «Нефеш». А теперь разьясим сущность Зеира и Моше до конца.

Вот, три сосуда есть в Зеир Анпине: внешний, промежуточный, и нет тебе иного. Эти три аспекта: плотность избранного от заднего, плотность как внутреннее от лица, и то, что между ними, в тайне среднего. Однако три корня этих сосудов: внешний из них всех – его жизненность притягивается из печени посредством вен печени, по которым к нему посылается питание, то есть кровь этого внешнего сосуда. А средний сосуд – его жизненность притягивается из сердца посредством пульсирующих артерий, проходящих от сердца, по которым посылается духовная жизненность, как дух тонкий и чистый, хотя это тоже материальная кровь, но она вернулась и вторично очистилась в сердце. Как известно, пе-

чень посылает вещественную кровь во все органы, а самую отборную посылает в сердце, и сердце снова очищает её и делает в ней аспект чистых духовных сущностей, и посылает их в средний сосуд каждого органа. Затем сердце посылает самую очищенную духовность в мозг, и там она в третий раз очищается, и тогда посылает её во внутренний сосуд органа через жилы, идущие от мозга, как известно. И эта чистая духовность называется «силой ощущения». А общее у всех трёх то, что напротив них – виды крови, но один чище другого, а тот – чище этого.

И вот, внутри этих трёх корней: мозг, сердце, печень – которые являются тремя корнями трёх аспектов сосудов каждого органа, как сказано, – внутри них находятся Нефеш, Руах, Нешама. Итак, получается, что Нефеш пребывает в печени и посредством неё посылает свои ответвления во внешние сосуды по кровеносным венам. И оказывается, что светá Нефеша светят во внешнем сосуде. Руах пребывает в сердце и посредством него посылает свои многочисленные ответвления в средние сосуды по пульсирующим артериям, как упомянуто. А мозг – в нём пребывает Нешама, и посредством него Нешама посылает свои многочисленные ответвления во внутренние сосуды по жилам, как сказано. Однако для Хая и Йехида больше нет соответствующего аспекта сосудов, ибо их свет велик, и ни один сосуд не выдерживает их света. Но Хая: её внутреннее облачается внутрь Нешамы, а её окружающий свет остаётся в тайне окружающего света над

Зеир Анпином снаружи, – три аспекта окружающих напротив внутренних Нефеш, Руах, Нешама. А Йехида: её внутреннее облачается внутрь Хай, а её окружающий свет остаётся в тайне окружающего света над Зеир Анпином снаружи. (Сказано в глоссах Алеф-Хет: «Различие света Йехида лишь в том, что он окружает всё равномерно, и потому называется Йехида», см. там. И возможно, что он разделится на четыре окружающих напротив внутренних Хая, Нефеш, Руах, Нешама, и тогда будет четыре аспекта «Целем», и три окружающих Хая к четырём «Целем» и т.д. «Целем» – окружающие – это внутренние свету, которые в тайне Зеира.)

И вот, разъяснены пять упомянутых аспектов Зеира. Однако иногда он берёт их все посредством общей Бины, то есть аспекта Израэль Саба и Твуна. А иногда поднимается выше и берёт их все с места общей Хохмы, то есть от Аббы и Нуквы. А ещё выше берёт их все с места общего Кетера, то есть от Ариха и Нуквы. Но знай, что никогда невозможно взять их иначе, как посредством того, что Израэль Саба и Твуна (Абба и Имма) поднимутся, и тогда Зеир и Нуква поднимутся на место Израэль Саба и Твуна, а Израэль Саба и Твуна поднимутся на место Аббы и Иммы, а Абба и Имма поднимутся на место Арих Анпина и его Нуквы, а Арих поднимется на ступень выше него. И так далее: подъём за подъёмом, пока не сдвинутся и не сменятся все со своих мест. И причина необходимости подъёма Израэль Саба и Твуна на место Аббы и Иммы в том, что ведь они выше него, и невоз-

можно Зеир Анпину подняться выше своей ступени, ибо нет свободного места и пустоты. Но когда Израэль Саба и Твуна поднимаются наверх на место Аббы и Иммы, тогда Зеир и Нуква оказываются на ступени Израэль Саба и Твуна, а когда Израэль Саба и Твуна поднимаются ещё выше – в Арих Анпин и его Нукву, Зеир и Нуква поднимутся на место самих Аббы и Иммы. И получается, что они называются «сами Абба и Имма». Однако они получают свои свечения и мохин только от Израэль Саба и Твуна, которые тоже поднялись, и этого достаточно.

И начнём разъяснять в частности пять аспектов Нефеш, Руах, Нешама и т. д., которые он получает только посредством Израэль Саба и Твуна. Вот, во время зачатия (ибур) вошёл в него только Нефеш. И дело в том, знай, что никак невозможно сформироваться зародышу, иначе как посредством Нефеша, дающего ему свою силу. Однако этот Нефеш не может войти, пока не началось формирование тела. Поэтому было необходимо, чтобы сначала мужское и женское начала послали материальную каплю семени, и она притягивается из доли зачатия самого мужского и женского начал. И тогда притягивается в эти капли некоторая духовность из Нефеша самих отца и матери, как известно учёным-естественникам. И тогда уже есть закваска, чтобы заквасить тесто, и тогда понемногу очищаются очистки Зеира, и очищает их Имма посредством своей еды. И так прибавляется вещество в зародыше, и также в её Нефеше она очищает очистки

Нефеша Зеира, так что начинают очищаться из аспекта сосудов, из искр и светов – понемногу.

И вместе с тем, капля мужского начала притягивается от вещества Аббы, а духовность в ней – от самого Нефеша отца. И так же в капле матери – есть вещество самой матери, а духовность – от Нефеша в ней. И вот, этот Нефеш называется *«духом, что пребывает в ней»*, как известно, и оттуда он даёт немного от этого духа внутрь той капли. Итак, начало закваски, чтобы заквасить тесто – то есть очистки самого зародыша, – это две капли: мужская и женская, с двумя искрами Нефеша самих Аббы и Иммы. И в соответствии с теми упомянутыми искрами Аббы и Иммы, подобно им они очищают очистки Нефеша зародыша вместе с сосудами. То есть: если они тогда исполнили заповедь, зависящую от глаза, – притягивают очистки Нефеша, зависящие от глаза, и тому подобное, и достаточно этого.

И вернёмся к делу: искры, притянутые от отца и матери внутрь их капель, – из этих искр образуется одеяние для Нефеша зародыша, в тайне *«одежда на нём»*, как упомянуто у Старца. А из самих капель образуется внутренняя суть вещества тела зародыша, потому что внутрь этих капель входит Нефеш зародыша, чтобы сформироваться и очистить свои сосуды. И это причина, упомянутая в заповеди *«почитай отца твоего»* и т. д. Ведь каждая из этих капель притягивается от 248 органов отца и матери, и поэтому в общности её – 248 искр. И сначала начинается та искра Нефеша, которая была

притянута от отца и матери и которая [также] в общности включает 248 искр. И тогда первая и наилучшая искра начинает формировать каплю, относящуюся к органу-печени, которая есть внутри той капли, как упомянуто у учёных-естественников. И тогда она притягивает те очистки самого зародыша из аспекта его печени, и начинает формироваться аспект печени зародыша, и притягивается туда часть от Нефеша печени зародыша, и формируется сосуд печени. И всё это посредством капли отца с искрой того Нефеша, который там от отца, как известно. Ибо это тайна затвердевания, что стягивается внутрь молока (капли матери) – свёртывается и формируется. И затем, с этого момента и далее, печень начинает очищать очистки зародыша для его 248 органов, и в ней образуется кровь. И тогда эта кровь посылается по венам, и формируются органы, и образуются плоть, жилы и кости. И по мере того, как очищаются искры Нефеша зародыша и входят туда, в печень, такова мера очищения аспекта органов зародыша. И так же по мере того, как умножается и растёт аспект самой печени, так растут все сосуды 248 органов зародыша. И по этому пути они идут и растут все девять месяцев беременности, и завершаются все девять сфирот Зеир Анпина в аспекте сосудов, и светá Нефеша, и искры самого Зеир Анпина. И всё это было ради закваски капель Аббы и Иммы в веществе и форме, как упомянуто.

Таким образом, когда рождается Зеир Анпин, в нём уже есть аспект 248 органов сосудов, и искр, и светов из аспекта

Нефеша Зеир Анпина. При этом искры Нефеша Аббы и Иммы делаются одеяниями для самого Нефеша Зеира, как упомянуто выше, и они становятся одеяниями внутри искры капли вещества сосудов Аббы и Иммы. И получается, что порядок таков: снаружи всего – 248 органов тела Зеира. Внутри них – капля Иммы, включающая 248 частей её вещества и её Нефеша, и так же – Аббы. А внутри сосуда – сам Нефеш человека, Зеир Анпин, пребывающий там. И оказывается, что сам Нефеш Зеира стоит в печени, облачённый внутри капли Нефеша Аббы, которая – внутри капли Нефеша Иммы, а они облачены в каплю её сосудов. И оттуда посылают свои ответвления и искры Нефеша Зеира во все его 248 органов, будучи облачёнными внутри Нефеша Аббы и Иммы, внутри тех капель сосудов Аббы и Иммы, как упомянуто. И получается, что с начала беременности все упомянутые аспекты начали формироваться совместно. Однако их первоначально – это всё те же капли Аббы и Иммы: вещество и форма, и они притягивали туда очистки от сосудов и от Нефеша самого Зеира, понемногу: из сосудов, из искр, из светов. Так что, когда завершается время беременности, совместно завершаются очистки 248 органов, как совокупности сосудов и аспекта их Нефеша. Однако знай, что туда ещё вошёл только аспект Нефеша, что в Нефеше Зеира, и также очистились только сосуды внешней Бины от Нефеша, что в Нефеше Зеира. Ибо по мере того, что очистилось из Нефеша, очистилось и из сосудов. И поэтому рост тела зародыша ещё очень

мал, хотя он включает десять сфирот и эти 248 органов, которые из аспекта Нефеша, что в Нефеше.

И упомянутая капля, которую вложили Абба и Имма в веществе и форме для закваски теста, как сказано, – она притягивается из аспекта внешней части НЭХ"И де-Израэль ба и Малхут (де-Бина) [де-Твуна]. И при каждом соитии во время беременности эта капля продолжала притягиваться и умножаться. Так что когда завершаются дни беременности, завершается внешняя часть НЭХ"И де-Израэль Саба и хут де-Твуна, упомянутых выше, со всем, что в них, чтобы войти внутрь Зеир Анпина. И ты уже знаешь, что эта внешняя часть называется «Целем де-мохин де-ибур», и в нём есть Ц.Л.М. (Целем), а именно – два Целема: один от Израэль Саба, один от Твуны, и все они вошли во время ибура, то есть аспект всех десяти сфирот внешней части Малхут Израэль Саба и Твуны. Ибо во время йеники (вскармливания) входят другие ступени, более возвышенные, чем эти, как мне кажется. И как мне ещё более кажется, что, во всяком случае, очистились только Нефеш, что в Нефеше, из аспекта света и сосуда, и поэтому рост зародыша всё ещё очень мал.

Затем он рождается, и тогда очищаются аспекты искр мозга Зеира вместе с аспектом их сосудов. И тогда во второй раз соединяются Абба и Имма, и производят каплю из вещества аСй формы их НЭХ"И, и это из аспекта Вав Кцавот Израэль ба и Твуны, которые более внутренние, чем капли, притянутые для Нефеш состояния ибур (зачатия), ибо те – из Малхут

Израэль Саба и Твуны, а эти – из их Вав Кцавот. И так же, как те Целемы ибура были из внешней части Малхут Израэль Саба и Твуны, так и эти Целемы вскармливания (йеника) – из внешней части Вав Кцавот Израэль Саба и Твуны. И уже известно, что внешняя часть высшего становится внутренней внутри внутренней части низшего.

И вот, все аспекты, необходимые для роста зародыша, все они притягиваются затем, во время вскармливания, только входят в него постепенно, так же как в зачатии во всех деталях. И вот, теперь выросли 248 органов Зеира в двух аспектах: один – в длину, и один – в ширину, то есть толщина сосуда. И смысл в том, что от свечения Руаха, приходящего теперь, тогда растёт аспект сосуда Нефеша. А Нефеш, хотя уже вошёл полностью, как упомянуто выше, [теперь, из-за того,] что добавился Руах, что в Нефеше, тогда сосуд растёт в высоту. И таким образом, дитя растёт в период вскармливания, и увеличивается его рост, а также растёт в ширину и толщину, ибо теперь удваивается толщина сосуда внутри во всех аспектах 248 органов. И получается, что выросшая толщина внешнего называется «сосудом Нефеша», а эта толщина, добавившаяся в нём теперь, – это средний сосуд Руаха, который находится внутри внешнего сосуда Нефеша. И начало раскрытия входа искр Руаха – в сердце, и оттуда распространяются его разветвления и ветви через пульсирующие артерии во все 248 органов, под толщей внешнего сосуда, выросшего в ибуре. И так растут десять сфирот Зеира в

его 248 органах в дни [вскармливания] в высоту и в толщину: высота – это когда сосуды самого Нефеша выросли вверх, а толщина – это аспект средних сосудов Руаха. И они растут понемногу, пока он не завершится полностью.

И знай, что, конечно, есть мозг, сердце, печень, плоть, артерии, пульсирующие сосуды и кости, но дело обстоит так: в каждом из этих аспектов есть аспект Нефеш, Руах, Нешама, то есть малое состояние (катнут) – йеника, и большое состояние (гадлут). Однако из Нефеша, что в Нефеше, начала формироваться печень и все внешние сосуды в плоти, жилах и костях. Из Руаха, что в Нефеше, начало формироваться сердце и все средние сосуды. А из Нешамы, что в Нефеше, начинает формироваться мозг. (Я нашёл Алеф-Хет, и вот язык его: *«и все аспекты внешних сосудов – в частях плоти, в жилах и костях; а из Руаха, что в Нефеше, вырос сердце и все аспекты средних сосудов плоти, жил и костей; а из Нешамы, что в Нефеше, вырос мозг и все аспекты внутренних сосудов»*, как выше.) И сначала входит Нефеш, что в Нефеше, и начинает формироваться печень; затем Руах, что в Нефеше, и начинает формироваться сердце; затем Нешама, что в Нефеше, и начинает формироваться мозг. Затем, с приходом йеника, Нефеш Руаха увеличивает печень ещё больше, а также внешние сосуды. А с приходом Руаха – увеличивается сердце и все средние сосуды. А с приходом Нешамы Руаха – увеличивается мозг и все внутренние сосуды. Однако во всём этом ещё есть лишь аспект истинного

Руаха и истинного Нефеша. И получается, что капля Аббы и Иммы из вещества и формы их Руаха стала внутренней для среднего сосуда, а сам Руах Зеир Анпина облачился внутрь капли Руаха Аббы и Иммы, подобно тому как в Нефеше зачатия. И это – два Целема: один в Израэль Саба, и один в Твуне.

Затем начинается истинное большое состояние (гадлут), то есть вход Нешамы. И причина того, что этот аспект называется «истинным большим состоянием», в том, что до сих пор у Зеира был лишь аспект Руаха, ибо весь этот аспект Зеир Анпина называется «Руах», как известно. Но когда приходит к нему Нешама, тогда это – истинное большое состояние, ибо он вырос больше, чем аспект, – ведь весь его корень именуется лишь «Руах», а теперь пришли к нему три первых, то есть аспект Нешамы. И снова растут сосуды Зеира в трёх аспектах: внешний, средний и внутренний, как в толщину, так и в высоту. И это посредством свечения Нешамы в них, в самом Нефеше и Руахе. И получается, что хотя изначально у него тоже были аспекты мохин, но поскольку в них ещё был лишь аспект свечения Нефеша или Руаха, которые не являются подобающими для них, это всё равно, что в них нет мохин. Но из-за того, что Нешама вошла внутрь них, а также выросла, как сказано, – поэтому теперь это называется «гадлут де-мохин», и пойми это. И этот вход Нешамы происходит мало-помалу, подобно Руаху и Нефешу, и растёт постепенно. И в этом тоже всё так же, как упомянуто выше

о Нефеше и Руахе: ибо это капля от союза Аббы и Иммы, и они притягивают каплю вещества и формы из аспекта их внутреннего сосуда и из аспекта их Нешамы, и посредством этого очищаются очистки самого Зеира от умерших царей из аспекта сосудов и из аспекта Нешамы.

И тебе следует знать одно общее правило во всех Целемах Нефеш-Руах-Нешама: а именно, что аспект Нефеша этого Целема приходит сначала, затем Руах Вав Кцавот этого Целема, а затем все три первых вместе, то есть Нешама, Хая, Йехида, ибо три первых считаются как одно. Однако они входят по порядку: сначала входит Нешама, затем Хая, затем Йехида. И вот, в Целеме есть Цади, и в него входит Руах, ибо аспект Нефеша называется «Дмут» (образ) и отдан Нукве. А Цади от «Целем» относится к мужскому началу, и это аспект Руаха, и он называется «Даат» (знание), распространяющийся по всему телу, по тайне: *«и в знаниях чертоги наполнятся»* (Мишлей 24:4). И в этом Даат есть три мозга, называемых Хохма, Бина, Даат, и они распространяются по трём линиям Зеира до его НЭХ"И. А Хесед и Гвур в нём – это Хесед и Гвур, которые в Даат, и называются «два венца», как известно. И это то, что написано в *Адре Мишпатим*, лист 122б: *«В начале Царя в Хесед и Гвуре исправлено»*. И есть аспект нижнего Даат, [соединяющий] эти два венца. И от них распространяются по всему телу Зеира в тайне Цади от «Целем», и это аспект Даат, как известно. Ибо в Зеир Анпине – лишь имя Йуд-һэй-Вав, а в Нукве – последняя Хэй,

и Вав из Йуд-Һэй-Вав находится в Даат. Весь Зеир Анпин – это только Вав из АВА"Я.

А затем Ламед от «Целем» – это Бина Зеира, его Нешама. Затем Мем от «Целем» – это Хохма Зеира, и это его Хая. Затем приходит его Кетер. И Нефеш, называемый «Дмут», приходит из Малхут Парцуфа Малхут де-Израэль Саба и Твуна. А Руах, называемый Цади от «Целем», приходит из Вав Кцавот Малхут де-Израэль Саба и Твуна. Нешама, называемая Ламед от «Целем», приходит из Бины Малхут де-Израэль Саба и Твуна. Хая, то есть Мем от «Целем», приходит из Хохмы Малхут де-Израэль Саба и Твуна. А Йехида приходит из Кетера Малхут де-Израэль Саба и Твуна. И всё это – в Целеме ибура, и все они называются лишь «Нефеш». И так же в Целеме йеника: все они называются аспектом «Руах» и притягиваются из внешней стороны Вав Кцавот де-Израэль Саба и Твуна, который [включает] Кетер-Хохма-Бина, Вав Кцавот и Малхут. И так же в Целеме Нешама де-гадлут, который включает Нефеш, Руах и т. д., и все они называются «Нешама», и они притягиваются из внешней стороны Бины де-Израэль Саба и Твуна, которая включает Хохма-Бина-Даат, Вав Кцавот и её Малхут. И вот, теперь уже есть у Зеир Анпина три уровня Нефеш-Руах-Нешама внутри трёх сосудов и внутри трёх Целемов из вещества и формы Израэль Саба и Твуны, от Малхут Зеира и их Бины, как упомянуто. И каждый из этих трёх Целемов – двойной, то есть Целем де-Израэль Саба и Целем де-Твуна.

И уже разъяснилось выше, что для Хая и Йехида больше нет сосудов в Зеире. Однако они входят и облачаются внутрь Нешамы Зеира. И получается, что после этого входит Целем де-Хая в Зеир Анпин из аспекта Хохмы де-Израэль Саба и Твуна, включающий также пять аспектов: Нефеш, Руах, Нешама, Хая, Йехида, и все они называются «Хая». А затем входит Целем де-Йехида в Зеир из аспекта Кетера де-Израэль Саба и Твуна, включающий пять аспектов Нефеш-Руах-Нешама и т. д., и все они называются «Йехида». И вот, теперь завершился Зеир в Нефеш-Руах-Нешама-Хая-Йехида, и все они из пяти аспектов де-Израэль Саба и Твуна.

Знай, что сначала питаются семь сосудов вместе с питаниями и светáми. Сосуды – зачатие (ибур) двенадцати месяцев, питания – девять месяцев, а свéты – семь месяцев. И вот, эти сосуды – три: три вида: внешний, средний, внутренний. Внешние – это аспект ХаГа"Т дэ-кала бней ле-хариф, ибо зачатие и вскармливание (йеника) – через Имму, а питания – это мохин малого состояния (катнут), и они – Элоким, а Элохим – это как внутреннее Зеир Анпина, и они – свéты, и они как мохин де-куюта, и они облачаются внутрь НЭХ"И Иммы, а АВА"Я мохин Иммы – внутрь внутреннего (сосуда внешнего) НЭХ"И Иммы. И вот, мохин Элоким, которые являются внешними мохин трёх сосудов, становятся оболочками по отношению к мохин АВА"Я, которые являются внутренними.

Затем, во втором зачатии большого состояния (гадлут),

добавились для большого состояния Зеира три первых силой трёх сосудов для внешнего в каждой сфере из двух их, и так образовались десять сфирот в сосудах трёх аспектов, и всё это называется «видом». И также добавилось внутреннее и мохин для внешнего, которые есть Элоким, в трёх первых, и они из «питаний». Также добавилось большое внутреннее, то есть мохин АВА"Я, и они облачаются внутрь внутреннего НЭХ"И Иммы.

Общее правило: внешние – это три аспекта сосудов Зеир Анпина с мохин, и все они – Элоким, и они – внешние. А внутренние – это три сосуда НЭХ"И Иммы с мохин АВА"Я, и они – свёты. А затем входит в них Нефеш-Руах-Нешама и Нешама от силы М"А АВА"Я в девяти точках, как ты знаешь, и их вход – внутрь мохин АВА"Я. И знай, что мохин АВА"Я малого состояния зачатия – это мохин НЭХ"И Зеир Анпина, а внутри них – Нефеш, ибо Зеир Анпин – это тайна включённости в Хэвель. А затем в йенике вошли мохин АВА"Я де-мохин Зеир Анпина, и внутри них – Руах, и так образовались Вав Кцавот. Затем в гадлуте вошли мохин АВА"Я де-Хесед Зеира, и внутри них – Нешама, и раскрылся его рост.

Однако нужно тебе знать, что мохин аспекта НЭХ"И, то есть зачатия и йеники, – каждый на своём месте, потому что Вав Кцавот каждый велик сам по себе. Но мохин гадлута – они распространяются по всему телу, подобно тому, как Абба и Имма облачаются внутрь Зеир Анпина, так и Хохма-Би-

на-Даат Зеира распространяются внутри самих Вав Кцавот. А остальное – не так.

Также, что написано выше, что в гадлуте добавились мохин Элоким кроме АВА"Я, – в остальном, в гадлуте нет Элоким. И этим разрешается написанное выше в общности светов и в тайне трёх сосудов, трёх душ и окружающего света, ибо сосуды Зеир Анпина, которые есть АВА"Я без огласовки, – но душа с огласовкой, а его мохин – Элоким. И между тем, что они «питания», закон – нет признака, что сосуды – АВА"Я, как известно, ибо есть Элоким больший, чем АВА"Я, как упомянуто в связи с обратными сторонами АВА"Я. А остальное, что как есть лицо и задняя сторона в сосудах, есть также в Нефеш-Руах-Нешама. И так мы писали в другом месте, но мохин Элоким спускаются до Бриа, ибо также три внешних сосуда Зеир Анпина, когда вошли, спустились с ними, потому что они – внешняя связь от них. И ты уже знаешь из другого места, но три сосуда спускаются до Бриа, Йецира, Асия. И по моему скромному мнению, в другом месте мы сказали, что Элоким не спускаются ниже, чем до Бриа, – это в отношении их как мохин, но три сосуда спускаются в Бриа-Йецира-Асия. И получается, что внешнее с мохин малого состояния спускаются в Бриа-Йецира-Асия, и остаётся только внутреннее. И тогда также три внешних сосуда Иммы с мохин большого состояния остались в Бриа, ибо ты уже знаешь, что внешнее высшего становится внутренним внутри того, что ниже его, и тогда внешнее низшего

вынуждено стать внутренним для ещё более низкого, и так это. И получается, что неизбежно внешнее Зеир Анпина с внешними мохин Элоким спускается в Бриа-Йецира-Асия. И в этом смысл стояния, которое ты найдёшь там, но Элоким спускаются со ступени на ступень.

Также увидишь, как есть несколько союзов для пользы Зеир Анпина и Нуквы, и как они уменьшаются и вырастают много раз. И в этот раз их внешнее спускается вниз, в -мИБриа-Йецира-Асия, а они поднимаются выше, в ХаГа"Т мы. И в этом тайна нескольких уменьшений, которые есть, и нескольких изменений и подъёмов одно за другим, и таково дело. Также пойми из другого места, как внутреннее: дни зачатия и йеники зачатия – из семи и семи месяцев, а внешнее – из рта вина, а в другом месте написано: света – из семи, сосуды – из двенадцати, и это свято. А в другом месте: сначала образуется внутреннее, а затем внешнее, а в другом месте – наоборот. И по моему скромному мнению, разрешить можно так, что нет постижения: ибо вначале, при сотворении мира, нужно было создать внешнее сначала, ибо таков порядок: сначала входит тело, а затем душа. Но после этого – наоборот, ибо внешнее не может включиться, если сначала не войдёт внутреннее. Также то, что мы сказали, что каждый сам по себе, – это было при сотворении мира или во время, подобное сотворению мира. Однако каждый день, во время молитвы, совершается как одно. Также мы сказали в другом месте, что всё было одновременно. Однако в равной

мере было зачатие от А"Б, и это двенадцать частей самих по себе, или возможно наоборот. Ибо то, что мы сказали, что мохин были в месте единства Бины, – это не во время исправления сосудов, а лишь после. Также пойми написанное о цицит и о стукке: смысл в том, что АВА"Я мохин – это лишь три АВА"Я трёх аспектов сосудов. Также пойми, что говорят везде: «мохин – это внутреннее миров, откуда души». Также пойми написанное, что внешнее – это имя Элоким, а внутреннее – АВА"Я, ибо это относится к искрам, а это – к светам, и оба они – аспект мохин, а не сосудов.

Затем у него есть другой подъём, и он возвращается к первоначальному, и берёт пять аспектов Нэфеш-Руах-Нешама-Хая-Йехида из пяти аспектов, имеющих в высших Аббе и Имме. И поэтому он возвращается к малому состоянию, вскармливанию и другим мохин, как упомянуто, без Песаха. А затем у него есть другой подъём, как во всём вышесказанном, и он берёт их все в Арих Анпине.

И объяснение дела таково: вначале у него был его собственный аспект, то есть Руах, и аспект Нуквы, включённой в него. И когда он и его Нуква от Израэль Саба и Твуны – все те упомянутые Целемы, тогда у него есть полная Нешама, ибо Израэль Саба и Твуна называются Бина, как известно. А когда он берёт два из высших Аббы и Иммы, называемых Хохма, у него есть Хая в совершенстве. А когда он берёт все десять из аспекта Арих, называемого Кетер, в нём завершается аспект Йехида в совершенстве. И это наивыс-

шая ступень, выше которой нет. И у него есть сила изливать новые души. Но постоянный текущий порядок – от Израэль Саба и Твуна, чтобы обновлять старые души, ибо по сфирот могут Йехида, Хая, Нэфеш-Руах-Нешама спуститься, и это пригодно для союза. Но по значению общности, у него нет Йехиды и Нешамы, и это степень союза Бины дэ-Бина, как известно.

А теперь нам нужно разъяснить, что все аспекты Целемов, как они вышли из аспекта внешней стороны Израэль Саба и Твуны, или Аббы и Иммы, или Ариха. Но нужно тебе знать, что есть также аспект внутреннего, и нужно объяснить их суть. Поэтому начнём разъяснять сущность Целема мохин, приходящего к Зеир Анпину от Израэль Саба и Твуны. И от него сделаешь вывод к остальным, от целого и выше. Ибо оттуда и ниже, то есть в зачатии и вскармливании, там нет внешнего и внутреннего, а только лишь внешнее. Ибо нет аспекта внутреннего, кроме как когда он в большом состоянии, и тогда пригоден к союзу. Поэтому нужно, чтобы он возвращался раз за разом в силе внутреннего. И если так, возможно, что в зачатии и вскармливании он берёт только Целем из аспекта внешнего, или возможно сказать, что он берёт и внутреннее, но даже внутреннее называется внешним. Ибо «внутренним» называется только в тайне Нешамы и её сосудов, так как внутреннее того внутреннего сосуда называется истинно внутренним. А этого нет, кроме как в большом состоянии, когда он берёт также внутреннее того сосуда, и

посредством этого возвращаются лицом к лицу для союза.

Поэтому начнём разъяснять Целем мохин, приходящий к Зеир Анпину от Исраэль Саба и Твуны, ибо у Зеира не более трёх сосудов, а именно: соответствующий Малхут в нём, и соответствующий Зеир в нём – то есть Вав Кцавот в нём, и соответствующий Бина в нём. И это аспекты Нэфеш-Руах-Нешама в нём. Но Хая и Йехида в нём не имеют сосудов. И в каждом из этих трёх есть внешнее и внутреннее, то есть задняя и лицевая сторона. Ибо это [сосуд] в задней стороне каждого органа, а это – сосуд лицевой стороны каждого органа. И напротив них – свет, светящий в задней стороне, и свет, светящий в лицевой стороне каждого органа. И напротив них – аспект Аббы и Иммы, от которых Зеир берёт из аспекта трёх их сосудов, таким путём: сосуды их Малхут – это Нэфеш, сосуды их Зеир Анпина – это Руах, и сосуды их Бины – это Нешама. И в каждом есть внешнее и внутреннее, и в каждом есть также свет, и они – аспекты светов лица и зада.

И вот, когда свет Зеир Анпина был из аспекта задней стороны, тогда есть задняя сторона, худшая по сравнению с другой, как известно, ибо есть несколько задних и несколько лицевых сторон. И тогда худшая задняя сторона остаётся в задней части, а возвышенный свет, хоть и из аспекта зада, остаётся в лицевой части. А когда приходит свет лицевой стороны, тогда свет задней стороны весь вытесняется в заднюю

часть, а свет лицевой стороны притягивается в лицо.

Итак, получается, что внешний сосуд Зеира имеет сосуд со стороны зада и сосуд со стороны лица в каждом органе, и в нём есть свет Нэфеш из аспекта зада и лица. И внутри них – всё внешнее Аббы и Иммы, аспект зада и лица, и этот сосуд помещён внутрь внешнего сосуда Зеира. А внутри сосуда Аббы и Иммы есть внешний свет Нэфеш Аббы и Иммы зада и лица, и внутри него – Нэфеш Зеир Анпина зада и лица. А затем, внутри всего этого, есть средний сосуд Зеира в аспекте зада и лица, и внутри него – средний сосуд Аббы и Иммы зада и лица, и внутри него – свет Руах Аббы и Иммы зада и лица. И вот, два упомянутых сосуда называются сосуда́ми зачатия и вскармливания, и они из аспекта Элоким, в котором есть задняя и лицевая сторона, как в сосудах, так и в светах.

А затем, внутри всего упомянутого, есть внутренний сосуд Зеира в аспекте зада и лица, и внутри него – внутренний сосуд Аббы и Иммы – зад и лицо, и внутри него – свет Аббы и Иммы от Нешамы в аспекте зада и лица, и внутри него – свет Зеира лицевой и задней стороны Нешамы. И тогда, когда туда приходит Нешама, она посылает свои светы в три сосуда, а также в светы Нэфеш-Руах-Нешама, и они становятся аспектом АВА"Я, ибо нет АВА"Я [кроме как] в шом состоянии. Но тогда и два внешних сосуда становятся АВА"Я вскармливания.

И разъясим суть этого внутреннего сосуда Зеира, кото-

рый есть аспект Нешамы большого состояния, то есть внутренний сосуд Иммы, а внутри них – внутренний сосуд Аббы. И вот, эти три аспекта сосудов – внешний, средний и внутренний – в каждом из них есть задняя и лицевая сторона, как упомянуто выше. И это – как в аспекте сосудов Зеир Анпина, так и в Аббе и Имме. И так же аспект светов: как Зеира, так и Аббы и Иммы, и всё это – как в лицевой, так и в задней стороне. И во всех них есть аспект М"А и Бо"Н: М"А – это новый свет, а Бо"Н – это из очистков мира. И запомни это правило.

А теперь разъясним всё это. Вот, сначала он получил эту общность большого состояния со стороны Израэль Саба и Твуны, из аспекта внешней стороны, то есть задних сторон, как в сосудах, так и в светах. И это стало в Зеир Анпине самым внутренним сосудом из всех, в аспекте задней стороны, который есть внешнее. А внутри него – мохин, которые есть его Нешама, и всё это – в аспекте задней стороны. И всё ещё они стоят зад к заду, Зеир и Нуква, и всё ещё напротив женского в задней стороне Зеира. И это потому, что он взял свою долю и долю жены, ибо он так включает. А затем взял свой сосуд, и свой лишь в задней стороне, из аспекта М"А и Бо"Н. И так же в светах: это было сейчас М"А и Бо"Н в задней стороне Нешамы и его внутреннего сосуда. И так он берёт. А излишки Зеир Анпина, напротив него, были отданы в НЭХ"И Иммы, и стали хасадим по значению величия -оИммы, как известно, ибо они также – гвурот де-Бо"Н её

-миИи, и хасадим де-М"А Аббы, вместе с хасадим де-М"А мы, отданы в НэХ"И Аббы, и стали гвурот по значению хасадим Аббы, как известно. И всё это сначала вошло целиком внутрь Зеир Анпина, а затем спустилось с его задней стороны и распространилось в Нукву, и дало ей вхождение сгустков, что в НэХ"И Иммы, все они – там, в водах Зеир Анпина. И дал ей только Малхут, то есть гвурот де-Бо"Н, и также дал ей гвурот де-М"А.

А затем, во время отсечения (несира), удаляются НэХ"И Иммы и Аббы, и аспект Хохмы и Хеседа, как Аббы, так и Иммы, остаются в тайне окружающего света над головой Зеира. А остальное – Бины и Гвурот – входят в Нукву, и она стоит во всей задней стороне равной ему, ибо берёт их самих, а не только их свечение, как вначале. И тогда образуется в ней аспект её Есода, ибо вначале, только посредством свечения, притянутого ей через Зеир Анпин, образовалась в ней лишь её Малхут, то есть Сион и Иерусалим, как упомянуто в другом месте. А затем Абба и Имма возводят их под хупу, в «наполненный чертог их», после того, как она была отделена. И тогда в них есть лишь аспект светов зад к заду. И они сочетаются там лицом к лицу, и он дал ей пять хасадим -сИммы, которые тоже есть лишь пять гвурот де-Бо"Н из пекта самого Зеир Анпина, но по отношению к её гвуре они называются хасадим, как выше. И тогда эти хасадим называются *«духом, который вложен в неё»* (Руха дэ-шади бэ-гава), ибо это в тайне реального союза. Но её сосуд – это сам её

Есод, а «маим нуквин» – это пять гвурот его доли, которые она взяла во время несира. Однако сами эти пять его гвурот называются *«его духом, что пребывает в ней»*, ибо Зеир Анпин – это Руах. Но когда он дал их ей, он называется Нэфеш, и называется Бо"Н, а не БА"Т. И поскольку это зад к заду, это не полный союз, а лишь *«дух, который вложен в неё»*, и это корень для вознесения всех очистков до дней Машиаха, и это закваска для всех них, ибо это первый корень Бо"Н, и посредством него очищаются все очистки царей, что впоследствии.

А затем они возвращаются лицом к лицу, и тогда приходят аспекты светов лицевой стороны Бины, что в Твуне и Израэль Саба, облачённые в их истинную внутреннюю суть. И он даёт ей, в тайне свечения, аспект её гвурот де-Бо"Н, а в тайне реального союза – пять его гвурот, называемых хасадим, как выше. И все они – от Бо"Н. И два вышеупомянутых объяснения истинны, ибо Зеир Анпин не может сочетаться с Нуквой иначе, как когда они совершенно равны, как он. А если нет – то это союз Зеира и Леи, или Яакова и Рахели, или Яакова и Леи. И вот, когда она была в тайне задней стороны, равной ему, тогда воссиял в ней аспект гвурот де-Бо"Н, -ба гвурот де-М"А были скрыты внутри скрытого Есода бы, как известно. Поэтому нужно, чтобы они вышли оттуда и были даны в них реально во время несира, и тогда НЭХ"И Аббы возвращаются и даются ей. И невозможно, чтобы она приняла их, если в них также не войдут НЭХ"И Иммы и не

облачатся внутрь них, и тогда она получает Гвуру де-М"А в Есод Аббы. И вот, теперь в ней два МАНЦЭПА"Ха: один – гвурот Иммы, и один – гвурот Аббы, как упомянуто в другом месте.

А затем, при возвращении её лицом к лицу, если она не выросла как он, то это союз Яакова и Рахели. И она сначала -авиолучила гвурот де-М"А через завесу от Зеир Анпина, а тем он дал ей хасадим де-М"А в тайне союза. Но когда она выросла полностью как Зеир, лицом к лицу, тогда она взяла хасадим де-Бо"Н и хасадим также де-М"А, как упомянуто в другом месте. Ибо у Зеира есть Абба и Имма, а у Яакова – только Абба.

И вот, из вышесказанного пойми, как Хохма и Гвура, что -увв НэХ"И Иммы, – все они аспект де-Бо"Н, и все они – рот, и поэтому они удвоены, ибо все они – гвурот, и это десять кровей в женщине: пять чистых – от хасадим, и пять нечистых – от гвурот. И от них питаются клипот нечистоты, потому что это гвурот Нуквы, в которых держатся клипот. Также возможно, что есть другой аспект: пять гвурот де-М"А – кровь приданого, и пять де-Бо"Н – нечистая кровь.

И вот, в беззвучной молитве (Амида бэ-лахаш) они берут лицо и заднюю сторону Бины дэ-Твуна. А в повторении молитвы они берут заднюю и лицевую сторону Хохмы де-Израэль Саба и Твуна, но всё ещё нет союза, кроме как Яакова -нАи Рахели, но это на высоком месте, в ХаГа"Т для Зеир пина, как известно. Но в начале месяца, в Мусаф, они берут

заднюю и лицевую сторону Кетера де-Израэль Саба и Твуна, и тогда могут сочетаться Зеир и Рахель, ибо эти однородные сочетаются только когда они равны по росту.

И отсюда пойми написанное в другом месте, что душа р. Акивы – из НЭХ"И Аббы, со стороны Гвур, то есть левой стороны. Однако его душа – от Каина, который светит, ибо р. Акива называется «благочестивым» (хасид), потому что гвурот его души были подслащены хасадим, находясь в Есод. А хасадим были сначала гвурот Аббы, как упомянуто, но затем они поменялись и были даны в Имму. Поэтому его одеяние оттуда – от Аббы, со стороны гвурот в нём. И уже разъяснилось, как гвурот Ход входят в Есод, на место Хеседа, что в Хеседе. И поэтому р. Акива, чья душа из Ход дэ-Гвур, Моше – его одеяние от Хеседа, что в Хасадим, и оно будет со стороны Аббы, ибо оттуда их корень.

# Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «Литрес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на Литрес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.